

## به نام آن که جان را فکرت آموخت

جلد شانزدهم از ترجمه القدير كه اينك منتشر مى شود ، همان هدفى را دنبال مى كند كه در جلد هاى سيزدهم و چهاردهم و پانزدهم تعقيب مى شد ؛ و چون من در آغاز هريك از آن سه جلد ، كم و بيش در پيرامون هدف «القدير» و ارزيابى آن از ديدگاه خودم گفتگو كرده ام ، اکنون سخن دراز نمى كنم و بنا را بر اين مى گذارم كه خوانندگان گرامى ، يادآورى هاى من در مقدمه آن سه جلد را ، در هنگام مطالعه اين جلد نيز در نظر دارند و كافى است بشنوند كه به دنبال جلد پانزدهم ، در اين جلد نيز نمونه هاى ديگرى از رفتار و كردار عثمان به بررسى نهاده مى شود و آن هم با استناد به مدارك استوار و چون و چرا ناپذير سنين ؛ نادانسته شود كه مردانى با اين گونه كارنامه ها را مى توان شايسته آن همه ستايش هاى دانست كه بر خى دانسته اند ؟

در هنگام تصحيح اين جلد نخستى من چندان بود كه حاصل كارحتى به اندازه سه جلد قبلى هم مورد پسندم نبفناد چرا كه نه تنها نتوانستم به بررسى و نقادى اصل كتاب پردازم بلكه برگردان همان اصل به زبان پارسى نيز به صورتى در آمد كه جاى خنده گيرى در آن بيش از جلد هاى گذشته است و من با اين كه هميشه مقيد بوده ام در ترجمه يك اثرحتى كلمه اى را نديده نگيرم ولى در اين مجلد به مواردى بر مى خورم كه در موقع تصحيح ، واژه ها و عباراتى از نظر اقتاده يا در ارجاع به مدارك و اسناد ، بي دقتى هاى شده كه البته تاجائى كه مى دانم در هيچ مورد لطمه چندانى به معناى حقيقى مطلب و استدلال نمى زند و در مستامه اى هم شنايزده تدوين كرده ام كه پيش از مطالعه ، بايستى با كتاب مقايله شود . و پس از اين ها اميدوارى ام

نخست به گذشت و بزرگواری خوانندگان است و دیگر این که در چاپ بعدی اصلاحات لازم را به عمل آورم و اینک نیز یکی دو نکته را متذکر می‌شوم :

۱ - در ص ۹۸ و ۱۴۰ و ۱۴۱ گزارشی می‌خوانید که ساخته شده است تا دامن عثمان را از گناه تبعد ابوذر پاك بنماید و امینی این گزارش باقی را کمر سعید بن مسیب دانسته و او را به دشمنی با خاندان پیامبر متهم می‌دارد ... با این که به راستی مقام سعید برتر از این هاست و من در پیشگفتار جلد پانزدهم صفحه بیست و شش و بیست و هفت در این باره توضیحاتی داده‌ام .

۲ - در ص ۱۷۶ و نیز ۲۲۲ تا ۲۲۵ گزارش‌هایی می‌خوانید که ساخته شده است تا ثابت کند ابوذر در قیام خود در برابر عثمان ، تحت تأثیر عبدالله بن سبا بوده و امینی نیز در پاسخ ، به نفی و انکار این ادعا اکتفا کرده و به چون و چرا در اصل شخصیت عبدالله پرداخته ، با این که حق بود وجود این مرد افسانه‌ای از ریشه مورد انکار قرار گیرد نه این که با تسلیم به واقعیت وی ، به شاخ و برگ سرگذشتش پردازند که در این مورد نیز من در جلد ۱۳ پانویس ص ۳۱۱ و نیز در یادداشتی که به آن جلد افزوده‌ام ( بخش ب شماره ۳ ) توضیحات لازم را داده‌ام .

۳ - در ص ۱۷۹ می‌خوانید که اگر کسی زکات واجب خود را پرداخت و وظیفه مالی دیگری در برابر جامعه ندارد با این که هم در ص ۱۸۲ حکمی خلاف این را از قول بزرگان دین می‌توان یافت و هم بسیاری از روایات و اقوال فقیهان شیعه با آن مخالف است .

۴ - در ص ۳۰ می‌خوانید : « تفسیر نیشابوری که در کنار تفسیر طبری ... در متن «القدیر» به جای طبری ، طبرانی ضبط شده و من آنچه را درست می‌دانستم نوشتم .

۵ - در این جلد هر گاه به جلد های ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ «القدیر» برگشت می‌دهیم مقصود «ترجمة القدیر» است هر چند کلمه ترجمه را قید نکنیم . اما هر کجا نامی از دیگر مجلدات «القدیر» به میان آید و کلمه ترجمه همراه آن نباشد منظور متن عربی «القدیر» است .

۶ - نکتونوك از پانویس‌هائی كه نشانی «م» دارد از افزوده‌های مترجم است.  
 ۷ - تا ص ۲۰۵ در موقع ارجاع به مأخذ ، نخست شماره جلد كتاب ذكر می‌شود و سپس شماره صفحه (مثلاً ۱۵۸/۲ یعنی جلد دوم صفحه ۱۵۸) ولى از ص ۲۰۵ به بعد این ترتیب عكس می‌شود (مثلاً ۳/۱۷، یعنی جلد سوم صفحه ۱۷).

۱. ثبوت





مرکز تحقیقات و پژوهش‌های اسلامی

## فهرست

مالی را که پیامبر صدقه قرار داده بود عثمان می خورد و بر سر آن با علی درگیر می شود ( ۲ و ۱ )

عثمان چنان کار نابهجائی می کند که پیامبر ناچار پرده اش را می دزد و در دیده مردم خوارش می گرداند ( ۳ تا ۶ ) دروغ هایی که در ستایش عثمان به پیامبر بسته اند ( ۷ و ۶ )

عثمان چراگاه متعلق به همگان را به خود و کسانی اختصاص می دهد ، ناسازگاری این کار با دستور اسلام و آئین پیامبر و خواست مسلمانان ( ۸ تا ۱۱ ) عثمان فدک را به تیول دامادش مروان می دهد ، سستی که خلفا با غضب فدک بر فاطمه و فرزندان او داشتند ( ۱۲ تا ۱۴ )

عثمان حقوق توده را به وابستگانش می بخشد ، ناشایستگی این کار ، برنامه پیشنهادی قرآن و پیامبر و عمر و علی برای بخش کردن خنایم و صدقات ، علی به حرب ها همان حقوقی را می دهد که به دیگران ، ولی عمر حتی به انصار کمتر از مهاجران حقوق می دهد ( ۱۵ تا ۱۹ )

عثمان حموی خود - حکم - را که پیامبر تبعیدش کرده بود به مدینه بر می گرداند و بخشش های گزافی از دارائی مسلمانان به وی نموده شغل مهمی نیز به او می دهد ، اعتراض های کارگزاران خودش به این گونه اقدامات ( ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ ) کارنامه سیاه حکم و نمونه هایی از رفتار زشت و کین توزانه اش با پیامبر ، قرآن و پیامبر حکم و خاندان او و امویان را نکوهش می کنند و نفرین می فرستند

- به گواهی پسر عمرو عاص و پسر بوبکر و پسر عمر و عایشه و ... - ( ۲۱ تا ۳۲ ) دستکاری بخاری در حدیث برای حفظ آبروی امویان ، دروغ بودن گزارش در ستایش بوبکر ( ۲۷ ) سخنان کسانی از سنیان در ستایش و دفاع از امویان - عثمان ، معاویه ، حکم - و پوچ بودن آن ( ۳۱ تا ۳۷ ) دروغ بستن به پیامبر برای دفاع از امویان و نقش معاویه و ابو هریره و ... در این میان ( ۳۳ تا ۳۵ ) اموال صدقات به چه مصرفی باید برسد؟ تبهکاری های خلفا و وابستگان شان در گرفتن و مصرف کردن این اموال - و البته همه اش نیز به ادعای پیروی از اسلام! - ناسازگاری این ادعا با دستورهای روشن پیامبر ( ۳۸ تا ۴۰ )

بخشش های بی اندازه عثمان از دارائی توده به پسر حکم - مروان - اعتراض مسلمانان به او ( ۴۳ تا ۴۶ و ۵۵ تا ۵۷ ) پیامبر و عایشه و معاویه و حتی برادر مروان ، مروان را نکوهش می کنند و ظرین می فرستند ( ۴۳ تا ۴۹ ) مروان و معاویه دستورهای دین را به بازی گرفته با خاندان پیامبر دشمنی می نمایند ( ۴۹ تا ۵۵ ) بخشش های بی اندازه عثمان از اموال توده به پسر حکم - حادثه مقایسه رفتار هر یک از علی و عثمان در برابر خویشاوندان آن دو ( ۵۸ تا ۶۰ )

نیز بخشش های کلان او به پسر معاویه و سعید اموی ، دشمنی پسر معاویه و سعید و پدرش با پیامبر و اسلام و بزرگان آن ( ۶۱ تا ۶۳ و ۷۳ تا ۷۵ ) ، بررسی بهانه عثمان در این ریخت و پاش ها ( ۶۱ و ۶۳ )

نیز بخشش های گزارش او به ولید و عبدالله اموی ، اعتراض عزانداران خودش به او ( ۶۴ و ۷۱ و ۷۲ ) ، پدر ولید از سخت ترین دشمنان پیامبر است که قرآن وی و پسرش را نکوهش بسیار کرده ( ۶۲ تا ۶۸ ) تبهکاری های ولید ( ۶۹ و ۷۰ ) نیز بخشش های گزارش او به برادر خود عبدالله ، بزهکاری ها و بیدادگری های عبدالله ، قرآن عبدالله را نکوهش می کند ، منطق عثمان در بخش کردن اموال ( ۷۶ تا ۷۹ )

کسانی که به برکت عثمان ، گنج های سیم و زر به جا نهادند ( طلحه ، زبیر و ... ) دارائی خود عثمان و ... ، رفتار علی با این دارائی ها ( ۸۰ تا ۸۸ )  
عمر عثمان را از نشان دادن امویان برگردن مردم پرهیز می دهد ، و او این سفارش

را ندیده می‌گیرد ، آرزوهای او برای بنی امیه یا همان کسانی که پیامبر، زشتی رفتارشان را گواهی نموده ( ۸۹ تا ۹۴ )

نبرد ابوذر با ریخت و پاش های عثمان و دست نشاندگانش ، ابوذر هدیه معاویه را نپذیرفت ، به دستور عثمان ابوذر را سخت آزار می‌دهند و همراه با همسر و دخترش به بیابان‌ها تبعید می‌کنند ، پشتیبانی علی از ابوذر در برابر عثمان و درگیری سخت او با وی - گیرودار ابوذر با مفتی دربار خلیفه ، همراهی علی و برادر و دو فرزندش با ابوذر و خشم عثمان از این امر ( ۹۵ تا ۱۱۷ )

ابوذر که بود؟ خدا پرستی‌اش پیش از بعثت ، پیشگامی‌اش در مسلمانی ، گزندهایی که از بت‌پرستان به او رسید ، دانش بسیار او ، ستایش‌های پیامبر از راستگویی و باوقائی و پارسائی و فروتنی و خدا پرستی و نیکوکاری و درستکاری او و اینکه همانند پیامبر خدا عیسی است و خدا او را دوست دارد ( ۱۱۷ تا ۱۲۸ )  
هم مخالفت ابوذر با آن‌چه می‌دید و هم شکبائی‌اش بر گسرنارهای ابن مخالفت ، به سفارش پیامبر بود ، چه کشید و چه می‌گفت ؟ نبرد او با پامال کنندگان حقوق توده ( ۱۲۹ تا ۱۳۸ )

تبیهکاری‌های تاریخ : سنی سند و متن گزارش‌های طبری و بلاذری درباره ابوذر ، ابن اثیر به عثمان حق می‌دهد که ابوذر را تنبیه کند ؟ چرا به جای ابوذر پالک آن‌همه سبک‌ان را تنبیه نکرد؟ تهمت ابن کثیر به ابوذر و دروغ‌ها و گزارش‌های سست و سخنان کین‌توزانه وی در سرگذشت ابوذر ( ۱۳۹ تا ۱۵۵ )

ابوذر با کدام دسته از توانگران می‌جنگید ؟ و چرا ؟ تهمتی به ابوذر و اثبات پالک بودن او از آن ، اموال بیت‌المال را ، هم دارائی توده می‌توان خواند و هم دارائی خدا ( ۱۵۶ تا ۱۹۲ )

مفتیان‌الآثر ابوذر را کمونیست خواندند ، نادرستکاری ایشان و نیز گواهان و پیروانشان در بررسی سرگذشت و نظریه ابوذر ، دروغ‌های زشتی که به وی بسته اند ( ۱۹۴ تا ۲۲۵ ) ابوذر از بلال می‌خواهد پایش را بر گونه او نهد ( ۲۰۸ ) قرآن و پیامبر مردم را از انباشتن ثروت منع می‌کنند ( ۲۱۲ تا ۲۱۸ ) ابوذر از نگاهداشتن پول می‌پرهیزد ( ۲۱۸ ) رفتار ستمگرانه عثمان با علی ( ۲۲۳ ) برنامه

اسلام برای پاسخ به نیازمندی‌ها، نه مستمندان تحقیر شوند و نه دولتمندان به خودبینی  
دچار گردند ( ۲۲۵ تا ۲۲۹ )

ستایش‌نامه‌های منظوم گروهی از شاعران برای « غدیر » ( ۲۳۳ تا ۲۴۳ )  
ستایش‌نامه‌های چندتن از بزرگان و ناموران ( ۲۴۲ تا ۲۴۸ ) ستایشگران « الغدير »  
از میان ادیبان و عالمان سنی ( ۲۵۰ تا ۲۶۰ ) ستایش‌نامه نگارنده « الذریعة »  
( ۲۶۱ تا ۲۶۵ ) روش علی (ع) و شیعه در پرهیز از دشنام ( ۲۶۶ )





## درستنامه

صفحه	سطر	نا درست	درست	صفحه	سطر	نا درست	درست
۱۴	۹	پیشین	چهاردهم	۶۶	۹	نو	او
۱۵	۱۹	و تیری (دبالتسطر بالا است)		۱۳	۱۳	بد	بدر
۲۱	۹	در (زالد)		۲۲	۱۳	چه عاملی	مقامی که
۲۲	۱	را از را		۲۲	۱۴	نموده	داده چه می گوید
۲۷	۲۰	من ما		۲۷	۲۷	دیگران	دیگران هم
۳۲	۳	غنیمتی برای خویش شمرند	مانند گوی دست به دست دهند	۲۳	۲۳	نمی گردید	می گردید
۳	۳	تهکاری حلام بن جفا	تهکاری گیرند حلام بن جفا	۲۹	۶	عالی عثمان	مالی عثمان
				۱۸	۱۸	دهم	دهم و
				۲۱	۲۱	بود	ندم بود
				۸۲	۱۲	۱۳۰۰۰	۳۰۰۰
				۱۹	۱۹	دینار طلا	سکه
				۸۳	۱۹	از با	با
۱۷				۸۲	۱۳	۳/۵۰۰/۰۰۰	۳۰/۵۰۰/۰۰۰
				۹۰	۲۱	حرفی	(زالد)
				۹۳	۱۸	های	ها
				۹۷	۲۵	بر گردید بهص	بنگردید بهص ۱۱۲
				۹۸	۶	گذاشتم	گذشتم
				۱۰۰	۲۲	همسرا بودند	ایورده مسر
				۱۰۲	۲۳	غنیمت و مالی برای	{(پایگاهی) برای فرمانروائی}
				۱۱۱	۲۵	کاترین	کاترین
				۱۱۳	۸	باشد	باشد
				۱۱۲	۸	مایه غلبه و {ثروت و ثنای خود}	{چون گوی دست به دست}
				۹	۹	تهکاری	تهکاری می گردانند
۳۷	۶	مقام	زبان	۶۵	۱۴	به نزد خبیثه	خبیثه یامد وایی
۳۸	۶	۲۰	۲۳	۶۱	۸	دست	به دست
۳۹	۱۱	۲۰	۱۳۰	۶۵	۱۴	به نزد خبیثه	خبیثه یامد وایی
۴۶	۱۷	هزار و پنجاه	و پنجاه هزار				
۴۹	۷	شوی	شدی				
۵۲	۲	برسد	برساند				
۵۶	۱۷	من جدا نشدند	ما جدا نشدند				

صفحه	سطر	تاد درست	درست	صفحه	سطر	تاد درست	درست
۱۱۶	۱	واژ	از	۱۳۹	۱۹	مدینه	ربله
۱۱۸	۲۳	به	در	۱۴۷	۶	دستور به	دستور به دوست
۱۱۹	۳	یاد	یاد - وها	۱۵۷	۲۱	سه	صد
	۱۹	او	پیاپی	۱۶۰	۳	الد	صاحب آن
	۲۲	بس	و چون دوز سوم شد پس	۱۸	۱۸	باید	م - باید
۱۲۰	۲	بخواهد	بخواهد آب بریزد	۱۷۱	آخر	صفحه	ج ۱۵ صفحه ۲۱۲ و ۲۱۳
	۲۲	دارد	داد	۱۸۶	۱۹	او	نحدا
۱۲۲	۲۰	رسیده به این	رسیده به این	۱۹۱	۱۳	نقی	نقی
۱۲۲	۱۶	۲۹۶	۱۰۰	۱۹۵	۱۷	غفاری	غفاری
	۴	پشت ها و پهلوهانشانرا	پشت هاشانرا چنان داغ نهند که از پهلوهانشان بیرون آید	۲۰۸	۹	پیش	پیش
۱۳۵				۲۲۱	۲۰	سخن	سخن :
				۲۲۵	۲	مسلمان	مسلمانان
				۲۲۷	۸	بر	برای
	۸	شنیدم	شنیدم.	۲۲	۲۲	اتفاق	اتفاق
۱۳۷	۱	۲۱	۱۱	۲۲۹	۱۳	به	به

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

کسانی که سخن را می‌شنوند و از بهترین آن پیروی می‌کنند همانا باشد که خداوند راهنمائی‌شان کرده و آنانند خردمندان . ای مؤمنان ! همگی در پناه اسلام و صلح در آئید و گام‌های شیطان را دنبال نکنید . و از هوس‌های گروهی پیروی نکنید که پیش از این گمراه شدند و بسیاری را گمراه کردند . و هنگامی که بدیشان گفته شد از آن‌چه خدا فرو فرستاده است پیروی کنید گفتند از همان‌چه پدرانمان را بر آن یافتیم پیروی می‌کنیم ، جز از گمان و از آن‌چه دل‌هاشان هوس می‌کند پیروی نمی‌نمایند ، و راستی که از سوی پروردگارشان ، راهنمائی برای ایشان آمد .

\*\*\*

در این جلد، چندان از بررسی‌های ارزنده و گفتگوهای پشرفته دبی هست که هیچ دینداری را نمی‌گذارد از راه روشن راست روگردان شود یا در برابر دوست‌ترین حقیقت‌ها ، راهی بگزیند به جز شناخت آن و فرو رفتن در دریای آن و بررسی آن با وجدانی آزاد که هیچ گرایش به سوی سرسختی‌های کورکورانه و احساسات بیخردانه نداشته باشد . و پیروز ساختن همگان با خداست.

## خلیفه صدقه رسول خدا را می خرد

طبرانی در اوسط از طریق سعید بن مسیب آورده است که عثمان در بانی داشت که برای نمازها پیشاپیش او به راه می افتاد ، پس روزی بیرون شده و نماز بگذارد - و در بان نیز پیشاپیش او بود - سپس بیامد - و در بان کناری بنشست و او خود ردایش را پیچید و زیر سر گذاشت و بهلو بر زمین و تازیانه را جلوی خود نهاد و علی با ازار و ردائی، عصا به دست روی آورد و چون در بان از دور او را دید گفت اینك علی می آید پس عثمان بنشست و ردای خویش را بر خود پیچید و علی آمد تا بر سر وی بایستاد و گفت : آب و ملك فلان خاندان را خریدی با این که وقف پیغمبر در آب آن حقی دارد و من دانستم که آن را جز تو کسی نخرد. پس عثمان برخاست و میان آن دو، سخنانی در گرفت تا آن جا که سخن از خدا به میان آمد و عباس بیامد و پادرمیانی کرد و عثمان برای علی تازیانه بلند کرد و علی برای عثمان عصا بلند کرد و عباس شروع کرد به آرام کردن آن دو و به علی می گفت ، خلیفه است ها! و به عثمان می گفت پس رعایت است ها! و به همین گونه بود تا آرام شدند و چون فر داشت آن دو را دیدند که دست در دست یکدیگر با هم سخن می گفتند مجمع الزوائد ۲۲۷/۷

امینی گوید: از این داستان می فهمیم که خلیفه آب و ملکی را خریده که در آن حقی برای وقف پیامبر بوده که خریدن آن جایز نبوده، پس اگر از این موضوع آگاهی داشته - که سیاق حدیث نیز همین را می رساند زیرا او معتذر به نا آگاهی نشد و تازه امام هم اشارتاً همین را رساند که گفت: و من دانستم که آن را جز تو کسی

بحرود - در این حال چه مجوزی این معامله را بر روی روا گردانیده و اگر هم نمی دانسته که امام او را آگاه ساخته پس دیگر آن مجادله و خصومت و تازیانه بلند کردن چه معنی داشته که امام هم ناچار شود عصا بلند کند تا آن جا که عباس آن دو را از هم جدا نماید. مگر از شنیدن سخن حق باید خشم گرفت؟ آیا هشدار دادن ناآگاهان و راهمائی نادانان برای يك انسان متدین خشم آوراست؟ تا چه رسد به کسی که در اسلام بالاترین پایگاه را احراز کرده است؟

و گمان می کنم دلیل روایت را به آن چسبانده باشند تا آن چه را در روایت بوده اصلاح کنند و بر فرض هم که صحیح باشد سودی به حال ایشان ندارد زیرا امام هیچ کوششی را در نهی از منکر فرو نمی گذارد خواه به جا آورده منکر را انجام آن باز ایستد یا این که او (ع) از خصوع وی در برابر حق نومید شود و به هر حال که او (ع) برای عشق به اسلام با ایشان همراهی می نمود و جز در هنگامی که می دید به حق عمل نمی شود بر سر خشم نمی آمد پس هر ساعتی حکم خود را دارد - از برمی و درشتی - و به همین گونه باید باشد هر اصلاح طلب مری از اعراض خصوصی که فقط برای خدا خشم می گیرد و برای حق و به سوی حق دعوت می کند.

## خلیفه در شب وفات ام کلثوم

بحاری در صحیح خود در بحث از جنائز باب « مرده را - برای گریهی خاندانش براو - عذاب می کنند » و باب « کسی که در قبر زن داخل می شود » - ج ۲ ص ۲۲۵ و ۲۲۴ به اسناد از طریق فلیح بن سلیمان از انس بن مالک آورده است که ما در هنگام دفن دختر رسول خدا (ص) حاضر بودیم و رسول (ص) بر سر قبر او نشسته و من دیدم که دیدگانش گریان است پس گفت آیا میان شما کسی هست که در شب مقارنه<sup>۱</sup> نکرده باشد؟ بوطلحه زید بن سهل انصاری گفت: من، گفت پس تو در قبر او گمانه پس وی در قبر او گمان نهاد و او را نه خاک سپرد. ابن مبارک گفت صحیح گفته به نظر من مقصود پیامبر از مقارنه همان گناه است و بو عبدالله - یعنی خود بحاری - گفته: کلمه ی لبترقوا یعنی لیکتسبوا<sup>۲</sup> و سه نقل مسند احمد سریع نیز

۱- در نزد روشنگران این حدیث به صحت پیوسته که آن دختر ام کلثوم در عثمان بوده و در عبارت احمد و دیگران آمده که او رقیه بوده و سهیلی پس از یاد از روایت اخیر می پرسد .  
بن حجر بدون شك پذیری است برگزیده به المروص الاثبات ۷/۲ ، فتح الباری ۱/۲۶۲.

عمدة القاری ۸۵/۴

۲- معنی مقارنه بعداً خواهد آمد.

۳- این تفسیر چنان که در فتح الباری ۱۶۳/۴ آمده اشاره است به آیهی ولتقرؤا ما هم مقترفون (= و گناهانی را که کرد می اند بکنند.) و در آیهی دیگر می آمده: ان الدین یکسون الاثم سیئرون بما كانوا یفترقون (= کسانی که گناه می کنند به زودی سر می گذاری که می کرده اند خواهند دید. سورة انعام آیه ۱۱۳ و ۱۲۰)

گفته: مقصود پیغمبر از مقارقه همان گناه است.

باری گزارش بالا را ابن سعد در طبقات ۳۱/۸ از چاپ لیدن و احمد در مسند خود ۳/۱۲۶ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۷۰ و حاکم در مستدرک ۲/۲۷۷ و بیهقی در سنن کبری ۴/۵۳ از دو طریق آورده‌اند و سهیلی در الروض الانف ۲/۱۰۷ به نقل از تاریخ بخاری و صحیح او به نقل از طبری آن را آورده و می‌نویسد: ابن بطلال گفته: هر چند که عثمان سزاوارترین افراد بود به نزول در قبر - چون شوهرش بود و خود با مرگ او پیوندی جبران ناپذیر را از دست داده بود - با این همه پیامبر خواست که او را از گام نهادن در قبر همسرش محروم کند چون وقتی پیغمبر گفت: کدامیک از شما شب گذشته را با همسرش نیامیخته عثمان خاموش ماند و نگفت من. زیرا در شب وفات ام کلثوم با زنی آمیخته بود و غصه‌ی این مصیبتی که برایش روی داد و پیوند دامادی‌اش را از پیامبر گسیخت موجب نشد که او از آمیزش با زن (حتی يك شب) خودداری کند و این بود که از آن چه حق وی بود محروم گردید با آن که برای نزول در قبر سزاوارتر از بوطلمه و دیگران بود و این در معنی حدیث آشکار است و شاید هم پیامبر قضیه را از راه وحی دریافته و چیزی به او نگفته باشد زیرا وی کار حلالی مرتکب شده بود با این همه چون مصیبتی که روی داد چندان تأثیری در او نکرد این بود که با کنایه‌ای بدون تصریح از حق خود محروم گردید و خدا دانایان است.

گزارش یاد شده را - گذشته از مآخذ سابق - در نهایت ابن اثیر ۳/۲۷۶، لسان العرب ۱۱/۱۸۹، اصانه ۴/۲۸۹ و تاج العروس ۶/۲۲۰ نیز می‌توان یافت.

امینی گوید: کلمات علماء در پیرامون این حدیث ناهماهنگ است جز این که ظیح (متوفی در سال ۱۶۴) کلمه‌ی مقارقه را به گناه معنی کرده و بخاری نیز به این گونه سخن او را تأیید کرده که گفته: کلمه‌ی لیفتروا یعنی لیکنتبوا. و سرج متوفی سال ۲۱۷ نیز آن را به معنی گناه دانسته و اینان قدیمی‌ترین کسانی‌اند که در پیرامون آن سخن گفته‌اند و خطابی<sup>۱</sup> گوید این که پیامبر پرسید: آیا میان شما کسی هست که دیشب مقارقه نکرده باشد؟ مقصودش آن است که کدام يك از شما دیشب گناه

نکرده اید؟ پس از این ها به این بطلال<sup>۲</sup> می رسیم که معنای عام مقارنه را به مقارنه و آمبرش با زنان اختصاص داده و عینی نیز به جمع میان این دو تفسیر و هماهنگ کردن آن دو بر حاشیه<sup>۳</sup> و به هر تقدیر شك نباید داشت که این کار عثمان، عملی بوده است که به خاطر انجام آن از فرود آمدن در قبر همسرش - دختر پیامبر - محروم گردیده است با آن که سزاوارترین مردم بود به فرود آمدن در قبر، و همه ی مسلمانان نیز این را می دانستند ولی رسول خدا که همرا به پوشیدن عیوب مؤمنان و چشم پوشی از آن می خواند و در کتاب مقدس خود مردم را از اشاعه ی اخبار زشت کاری ها باری داشت و از تجسس کردن برای فهم آن چه در خلوت دیگران می گذرد نهی می کرد و مبعوث شده بود تا دینداران را به ارجمندی برساند آری چنین شخصیتی که البته از روی هوس سخن نمی گوید و ( هر چه بر زبانش آید ) تنها وحیی است که به او الهام می شود همو بود که خواست يك مورد را استثناء نماید و کاری سهمناك را آشكار سازد که به خاطر انجام آن، عثمان از يك افتخار محروم گردد. و چه افتخاری؟ فرود آمدن در قبر همسری که وسیله ی سرفرازی او به دامادی رسول و واسطه ی رسیدن او به امتیاز این پیوند بوده و خیلی طبیعی است که مسلمانان از سخن پیامبر، آن چه را لازمی آن بوده ( خطای عثمان ) دریابند و این علت مانع از نزول وی در قبر که بر اثر مقارنه ی مسود اختلاف در معنی آن پیش آمد، با گناهی بود که چندان در رسول (ص) تأثیر کرد که از پایگاه عثمان تا بدان حد کاست که باز سودیم زیرا اگر گناه کوچکی را مخفیانه انجام داده بود پیامبر بروی آن پرده می کشید ولی چندان بزرگ بود که پیامبر جایی برای پرده کشیدن بروی آن ندید و هیچ ارج و احترامی برای انجام دهنده ی آن مراعات نکرد. و آن گاه اگر کار او گناهی به این گونه بوده در به جا آورنده ی گناهان خیری نباید سراغ کرد.

و اگر مقصود پیامبر از مقارنه آمیزش مشروع با زنان موده که باز هم انجام

۱- این تفسیر خطایی را عینی در عمدة القاری ۸۵/۲ آورده است.

۲- سخن این بطلال را سهیلی در المروض الاف ۱۰۷/۲ آورده و با عبارت خود او قلاً

آورده شد.



آن در آن هنگام برای عثمان صافی با مردانگی و مستلزم سختدلی و درشتخوئی است، کدام انسان است که دلش راد بدهد در سهمناترین شب زندگی اش - که شب پایان یافتن افتحار و بریدن رشته‌ی گردن فرازی و گسیختن پیوند سربلندی اش باشد - به کام گرفتن از زنان پردارد؟ چگونه خلیعه این همراه آسان گرفته؟ احترام پیامبر را نگه نداشته و آن مصیبت بزرگش را ناچیز انگاشته و بهلدت مجامعه بارن<sup>۱</sup> پرداخته است. توقع ما از خلفا آن است که از نخستین روزشان شعوری بیش از این داشته باشند و رأفی افزوتر از آن چه پستوانه‌ی کار وی بوده و رفتی ربادتر از آن چه فعل وی بیانگر حد و سرز آن است و آردمی بیش از آن چه وی از خود نشان داد.

جای دشواری توان پذیرفت که پیامبر (ص) که آن آبروریزی را برای عثمان فراهم آورد و آن گونه عوارش ساخت تنها به خاطر آن بود که وی کاری مباح انجام داده بود آن هم با آن همه مهربانی ستوده و آشکار اودر باره‌ی افراد مردم و پافشاری او در پرده کشیدن بر گناهان ایشان. چه رسد درباره‌ی مردی که خود پیامبر می‌داند بر مسند جانشینی او تکیه خواهد زد<sup>۲</sup>.

این بود آن چه به نظر ما می‌رسد و اما تو: گمان بیکو ندار و حقیقت قصا با را مپرس!

و آن گاه با همه‌ی این مقدمات و در باره‌ی مردی که این کارش است و این رفتارش با گرامی دختر پیامبر (ص)، آیا وجدان آراد تو می‌پذیرد که سخنی که ابن سعد در طلقات حدود ۳/۳۸ به پیامبر بسته درست باشد؟ همان گزارشی که به موجب آن در همان روزی که ششش را عثمان به گناه با کلمه‌ی جنسی گذراند و همان روزی که چنان سخن نیشداری را از پیامبر بر رگوار شنید - آری در همان روز، پیغمبر به وی بگوید: اگر دختر صومی هم داشتم به همسری عثمان در می‌آوردم - که به گفته‌ی ابن سعد این سخن را پس از مرگ ام کلثوم گفته است -

یا بگوید: اگر ایشان (یعنی دختران پیامبر) ده تن نیز بودند (یکی از بی

۱ - تعبیر از عیده القاری است: ۸۵/۴.

۲ - طلقات ابن سعد چاپ لندن ۲۵/۸.

دیگری) به همسری عثمان درمی آوردم .

یا چنانچه در گزارش اس عسا کر می خوانیم بگوید : اگر چهل دختر داشته باشم یکی بعد از دیگری به همسری تو درمی آوردم تا یکی شان هم باقی ماند<sup>۱</sup>

یا چنانچه در گزارش ابن عسا کر از زبان بوهریره<sup>۲</sup> می خوانیم در روز ترویج ام کلثوم به عثمان پیامبر (ص) عثمان را در آستانه ی در مسجد بیند و بگوید : عثمان! این جبرئیل است که بمن خبر می دهد که خداوند ام کلثوم را به همسری تو در آورد و با کابینی مانند کابین رقیه<sup>۳</sup> و به شرط این که با او هم مانند رقیه رفتار کنی .

آیا آن گونه رفتار عثمان با ام کلثوم همانند رفتار وی با رقیه بوده و خداوند آنها را پسندیده می داشته ؟ یا فکر می کنید عثمان به شرطی که خدا با او در ناره ی ام کلثوم کرده بود رفتار نکرد ؟ من نمی دانم .

گذشته از آن که اسناد این حدیث از چند لحاظ مخدوش است و همین حدیثه برایش بس که در آن نام عبدالرحمن بن ابورناد قرشی را می بینیم که ابن معین و ابن مدینی و ابن ابی شیبہ و صروبن علی و ساجی و ابن سعد او را ضعیف القبول شمرده اند و ابن معین و نسائی گویند : حدیث وی شایسته ی دلیل آوردن نیست<sup>۴</sup>.

۱- تاریخ ابن کثیر ۲/۲۱۲- که می گوید: اسناد آن ضعیف است - اخبار الدول از فرمائی

ص ۹۸ .

۲- برگزیده به تاریخ ابن کثیر ۲/۲۱۱ .

۳- رقیه دختر دیگر پیامبر که پیش از ام کلثوم زن عثمان بوده و در گذشته است .

۴- تهذیب، التهذیب ۶/۱۷۱

## خلیفه برای خود و کسانش چراگاه خصوصی قرار می‌دهد

اسلام هفتزارها و چمن‌هایی را که بر اثر آب‌باران روئیده و مالک خصوصی ندارد حق همه‌ی مسلمانان شناخته که بصورت مساوی و به گونه‌ای که در همه‌ی مباحثات اصلیه - از میانه‌های بیابان و کناره‌های خشکی‌ها - معمول است از آن بهره‌مند شوند چهارپایانشان را از گوسفند و اسب و شتر در آن بچرانند و نه هیچکس مزاحم دیگری شود و نه برای خود چراگاه اختصاصی قرار دهد و دیگران را از آن محروم سازد پیامبر (ص) گفت: مسلمانان دوسه چیز شریک‌اند: مرغزار و آب و آتش.

و گفت: سه چیز است که مردم را از آن نباید محروم کرد: آب و مرغزار و آتش.

و گفت: زیادی آب را نباید منع کرد تا به وسیله‌ی آن، استفاده از مرغزار ممنوع گردد. و به عبارتی: زیادی آب را منع نکنید تا به وسیله‌ی آن از زیادی مرغزار منع ننماید. و به عبارتی: هر کس زیادی آب را منع کند تا به وسیله‌ی آن از زیادی مرغزار منع کند خدا در روز قیامت لطف خود را از او منع می‌نماید<sup>۱</sup> آری در روزگار جاهلیت گردن کلفت‌ها هر قطعه‌ای از زمین را که خوش می‌داشتند برای چهارپایان و شتران خود فرق می‌کردند و با آن که خود در استفاده از دیگر مرغزارها با مردم شریک بودند نمی‌گذاشتند در استفاده از آن مرغزارهای فرق شده کسی

۱ - این احادیث را در صحیح بخاری ۱۱۰/۳ و الاموال از یوئید ص ۲۹۶ و سنن بوداود

۱۰۱/۲ و سنن ابن‌ماجه ۹۴/۲ می‌توان یافت.

شریکشان شود و این از نمونه‌های زورگوئی رایج در آن روزگار بود و پیامبر (ص) همراه با جار و کردن دیگر عادات گردنکشان و سنت‌های زورگویان این رسم را نیز بر انداخت و گفت: هیچ چراگاهی نیست مگر برای خدا و رسول<sup>۱</sup>

و شافعی در تفسیر این حدیث می‌نویسد: «در روزگار جاهلیت چون کسی از گردن کلفت‌های عرب در شهری فرود می‌آمد سگی را به پارس و می‌داشت و آن گاه تا هر جا را که صدای سگ می‌رفت چراگاه اختصاصی برای مخصوصان خود قرار می‌داد و هیچ کس را نمی‌گذاشت در استفاده از آن با او شریک شود، و چارپایان خود را در آن بچرانند با این که در استفاده از دیگر چراگاه‌های آن حوالی خود با دیگران شریک می‌شد ... پس پیامبر (ص) منع کرد از این که چنانچه در روزگار جاهلیت عمل می‌شد کسی چراگاه اختصاصی اختیار کند و دیگران را از آن محروم سازد.»

پس گوید: این که پیامبر گفت: «مگر برای خدا و رسول او» مقصود آن است که مگر چراگاه اختصاصی را برای اسبان و شتران مسلمانان قرار دهند که برای جهاد در راه خدا در کوسواری و باربری از آن استفاده می‌شود یا برای شترانی که منطبق به بیت‌المال است و به صورت زکات از مردم گرفته شده، چنانچه عمر متلفه‌ی نقیص<sup>۲</sup> را برای شترانی که به عنوان صدقه از مردم می‌گیرند و نیز برای اسبانی اختصاص داد که برای جهاد در راه خدا آماده می‌داشتند<sup>۳</sup>.

عمر برده‌ای از آن خود را به کار گزاری چراگاه اختصاصی برگماشت - که نامش هنی بود - و به او گفت: هنی! دست و بازوی خویش را برای مردم فراهم آر و از تفرین مظلوم بهره‌یز که تفرین مستمیده مستجاب است و

۱ - صحیح بخاری ۱۱۳/۳، الاموال از یحییٰ بن یزید ص ۲۹۴، کتاب‌الام از شافعی ۲۰۷/۳ و در

دو کتاب اخیر به گسترده‌گی در پیرامون این مسئله بحث شده است.

۲ - در یست فرسنگی مدینه - یا همان نزدیکی‌ها - معجم البلدان.

۳ - برگردید به کتاب الام ۲۰۸/۳، معجم البلدان ۳۳۷/۳، نهایسه این اثر ۲۹۷/۱،

لسان العرب ۲۱۷/۱۸، تاج المروس ۹۹/۱۰.

صاحب رمین کشت دروده و صاحب غنیمت<sup>۱</sup> را (در آن) داخل کنی و پرهیزم از شتران پسر عثمان<sup>۲</sup> و شتران پسر عوف که اگر هم شترانشان هلاک شود برمی گردید به سراغ نعلستانها و کشتزارهاشان و صاحب رمین کشت دروده و صاحب غنیمت، ناخودارش را می آورد و می گوید: «ای امیر مؤمنان! یعنی من آنان را رها می کنم؟ پدر مباد نو را. تا پایان».

این قانون در میان مسلمانان مورد اتفاق بود تا عثمان به خلافت رسید و چنانچه در انساب بلادری ۳۷/۵ و سیره حلبی ۸۷/۲ آمده - به جای چراگاه بری شترانی که به صورت مالیات گرفته می شد - برای خود چراگاهی برگزید - یا چنان چه در روایت واقعی آمده برای خود و حکم بن ابی العاص - یا هم برای خود و هم برای او و هم برای همه امویان چنان چه در شرح ابن ابی الحدید ۶۷/۱ آمده کمی بویسد؛ عثمان چار پایان همه مسلمانان را از استفاده از چراگاه پیرامون مدینه محروم ساخت مگر آن چه از آن بنی امیه بود و در ص ۲۳۵ آورده است که واقعی گفت: عثمان رننه و شرف و نفیع را قرق کرده بود و در چراگاه هیچ شتری و اسبی از آن او و بنی امیه گام نمی نهاد تا باز پسین روزگار، منطقی شرف<sup>۳</sup> را چراگاه اختصاصی شتران حکم بن ابی العاص و شتران خودش گردانیده بود - که شتران خودش هزار شتر بود - و منطقی رسنه<sup>۴</sup> را نیز چراگاه اختصاصی شترانی گردانید که به صورت زکات گرفته می شد و منطقی نفیع را چراگاه اختصاصی گردانید برای اسبهای جنگاوران اسلام و اسبهای

۱ - شاید کسانی باشد که زندگی شان از راه عائم جنگی می گذرد و اگر عیبت را مصر

بگیریم می شود: صاحب گوسفندان ناچیز

۲ - در عبارت ابو عبید - به جای پرهیزم از شتران پسر عثمان - آمده است: سخن از شتران پسر عثمان را برای من رها کن.

۳ - صحیح بخاری ۷۱/۴، الاموال از ابو عبید ص ۲۹۸، کتاب الام ۲۷۱/۳

۴ - در بامی مجد بود و به گفتنی بخاری با سین بی نقطه است و در موطأ ابن وهب می خواهیم: «شرف یا شین نخلوار و فتح راء» و درست همین است «معجم البلدان»

۵ - رننه در همان شرف یاد شده و چراگاه اختصاصی دست راست است

خودش و اسب‌های بنی امیه پایان .

آری این هم از جمله کارهایی بود که مسلمانان بر عثمان عیب شمردند و عایشه نیز آنرا از کارهایی شمرده که بر وی انتقاد کردند و گفت : و ما او را سرزنش کردیم برای فلان کار و برای آن که مرعزارها را چراگاه اختصاصی خود گردانید<sup>۱</sup> و با عصا و تازیانه به کتک زدن این و آن پرداخت، پس قصد او کردند تا او را ماسد پیراهن نری که آبش را با قشردن دور کنند در هم فشرودند .<sup>۲</sup> این منظور در ذیل حدیث می‌نویسد : مردم در استفاده از گیاهانی که باران آسمان سیرابش کرده شریک‌اند - اگر ملك خاص نباشد - و به همین علت مردم عثمان را نکوهش می‌کردند .

کار خلیفه در تعیین چراگاه اختصاصی، بازگشت و نو کردن عادات جاهلیت نخستین بود که پیامبر اسلام (ص) آن‌ها را ناپود کرده و مسلمانان را در چراگاه‌ها شریک گردانیده بود و می‌گفت: مه‌کس‌اند که خدا دشمن می‌داردشان - و از آن میان یکی هم کسی را شمرده که سنت جاهلیت را در اسلام بنهد<sup>۳</sup> - بر این مورد حق آن بود که پیش از قرق کردن چراگاه‌ها، و به جای جلو گیری از استفاده‌ی مردم از آن‌ها، حریم اسلام را بپایند از دستبرد به قوانین آن جلو گیری کند و آن‌چه را پیامبر (ص) آورده شیوه‌ای شایسته‌ی پیروی شمارد و سنت جاهلیت را زنده نکند و بداند که سنت الهی را تغییر پذیر نخواهی یافت ولی چه کنیم که او ...

۱ - ترجمه‌ی سخن عایشه با استفاده از معنی‌هایی بود که امینی برای لغات آن از سائق به ظلم زمخشری نقل کرده است .

۲ - برگزیده به هاتی زمخشری ۱/۱۱۷، بهایه ابن اثیر ۱/۲۹۸، ۴/۱۲۱ لسان العرب ۸/۳۶۳، ۱۸/۲۱۷، تاج المروس ۱۰/۹۹ .

۳ - بهجة المروس از حافظ ابن ابی‌جمرة از دی ۳/۱۹۷ .

## خليفة ، فذك را تيول مروان مي گرداند .

ابن قتيبه در المعارف ص ۸۴ و ابوالفدا در تاريخ ۱/۱۶۸ تيول دادن فذك را ... که صدقه‌ی پيامبر برای فقرا بود ... به مروان از جمله موضوعاتی شمرده‌اند که مردم بر عثمان ايراد گرفتند . ابوالفدا مي‌نويسد : فذك ، صدقه‌ی پيامبر بود که فاطمه بعنوان ارث آن را مطالبه کرد و بوبکر روايت کرد که پيغمبر گفته : « ما گروه های پيامران ارث نمی‌گذاريم و آنچه بر جای می‌گذاريم صدقه است » ولی بعدها عثمان آن را به تيول مروان بن حکم داد و همچنان فذك در دست مروان و فرزندان او بود تا عمر بن عبدالعزيز بر سر کار آمد و آن را از دست خاندانش گرفته به حالت صدقه بودن برگردانید .

بيهقي در سنن کبری ۳۰۱/۶ از طريق مغیره حدیثی در باره‌ی فذك آورده که در آن می‌خوانيم : « چون عمر زندگي‌اش سپري شد مروان آن را تيول خویش گرفت » سپس گوید . شيخ گفت : مروان فذك را در ایام عثمان تيول خویش گردانید و گویا که او در این باره روايتی را که از پيامبر رسیده تأويل کرده و دليل خود گردانیده بود که می‌گويد : « چون خداوند طعمه‌ای به پيامبرش داد تعلق به کسی دارد که پس از او به کار بر می‌خیزد ولی چون خود عثمان با اموالی که داشت از آن بی‌نیاز بود آن را برای خویشانش گذاشت و به این وسیله صله‌ی رحم کرد و دیگران بر آن رفته‌اند که غرض از این واگذاری ، سپردن تولیت و سرپرستی کار فذك بود و جاری بودن وراثت هم در آن اصلی نداشت . و به هزینة امير مسلمين می‌رسید و به همان روش روزگار بوبکر و عمر مورد استفاده

## قرار می گرفت

و در عقد اقرید ۲۶۱/۲ در زیر عنوان آنچه مردم بر عثمان عیب گرفتند می خوانیم: او فداکار که صدق پیامبر بود - تیول مروان گرداید و چون افریقه فتح شد يك پنجم خنائم آن را بگرفت و به مروان بخشید

و ابن ابی الحدید در شرح خود ۶۷/۱ می نویسد: عثمان فداکار تیول مروان گردانید با آن که پس از وفات پیامبر (ص) دخترش فاطمه (ع) يك بار بعنوان میراث و يك بار بعنوان هبه شدن آن به وی، آن را مطالبه کرد و از دادن آن به او سر باز زدند.

امینی گوید: من نمی دانم که این تیول دادن و حقیقت این کار چه بوده زیرا اگر فداکار، خیمتی برای همه مسلمانان بوده - چنان که بوبکر مدعی شد - پس چه علت داشت که آن را خاص مروان گردانند و اگر از حقوق ارثی خاندان پیامبر (ص) بوده - چنان چه هم صدیقی پاك در خطبه هایش بر این امر استدلال کرد و هم پس از او امامان و ائمه از حرمت پاك پیامبر و پیشاپیش همگی بزرگ ایشان امیرمؤمنان - در این صورت نیز مروان از ایشان نبوده و خلیفه حق بگذار و بردار در آن نداشته و اگر هم بخشی از پیامبر به جگر گوشه یی گناه و پاکدامنی بوده - چنان که هم خود آن بانو مدعی آن بود و هم امیرمؤمنان و دوزندگان و نیز ام ایمن که پیامبر، بهشتی بودن او را گواهی کرده - گواهی دادند و شهادت ایشان به گونه ای رد شد که مورد پسند خدا و رسولش نبود و اگر شهادت کسانی که آیه تطهیر در باره ی ایشان فرود آمده رد شود پس دیگر به چه چهر می بود!

اطمینان کرد و چه دلیلی را مورد اتکال می توان گرفت.

اگر این شیوه بپاید و دگر گونی در آن پدید بیاید.

نه بر مرده ای باید گریست و نه بر نوزادی شادی توان کرد

و به هر حال که اگر فداکار بخشی از پیامبر به فاطمه بود پس به مروان چه ارتباطی داشت و عثمان چه قدرتی بر آن می توانست داشته باشد تا آن را تیول کسی گرداند. راستی را که خلفای سه گانه تصمیمات ضد و بعضی را در مورد فداکار به مرحله اجرا گذاردند، ابوبکر آن را از اهل بیت گرفت و عمر آن را به ایشان



بار گردانید و عثمان آن را به نیول مروان داد و از معاویه به مدد هم که روزگار زور گویان می بود این بازی ادامه داشت و گرفته و پس داده می شد و به طوری که در ح ۱۴ ص ۵۰-۴۵ از برگردان پارسی غدیر گذشت هر يك از ایشان مطابق دلخواه و هرس خویش تصمیمی را درباره ی آن عملی می کرد و در هیچ يك از اعصار به روایت بوبکر عمل نشد و اگر چه گروهی که پیرامون او حاصر بودند بر شنیدن آن چه وی از پیامبر روایت کرد با او سازش نمودند و به ساخت و پاخت برخاستند ، ولی کسانی که پس از وی آمدند با کارهایشان و با تصمیمات رنگارنگ و يك بام و دو هوایی که درباره ی فذك گرفتند عملاً آن روایت را باطل قلمداد کردند .

بلکه خود بوبکر هم به گونه ای که در جلد پیشین ص ۷۷ به نقل از سیره ی حلبی گذشت می خواست باطل بودن آن روایت را عملانشان دهد و این بود که سد مالکیت فذك را برای فاطمه زهرا نوشت . جز این که پسر خطاب او را از رأیش بگردانید و آن بوشه را پاره کرد . با توجه به این حوادث است که هم ارزش آن روایت وحد و مروری را که به آن عمل می شده می توان دریافت و هم ارزش این قبول دادن ها را . که به زودی سخن امیر مؤمنان را در باره ی آن چه عثمان نیول و خاصه ی این و آن می ساخت خواهی خواند .

## برداشت خلیفه درباری اموال و صدقات

تصمیمی که خلیفه درباری فلك عملی كرد نسبت به برنامۀ کلی او درباری دیگر اموال - از غنائم جنگی و صدقات و مالیات‌ها - تازگی و شگفتی نداشت، زیرا او درباری همی آنها و درباری کسانی که حق استفاده از آن را دارند عقیده‌ی خود سرابه‌ای داشت و بر آن بود که مال مال خدا است و چون خود را سرپرست مسلمانان می‌پنداشت به خود حق می‌داد که آن اموال را برای هر مصرفی خواست بگذارد و هر تصمیمی را که میلش کشید درباری آن عملی کند و این بود که به گفته‌ی امیرمؤمنان: برخاسته میان خوردن‌گاه و جای بیرون دادنش خودپسندانه به خرامیدن پرداخت و فرزندان نیاکانش نیز با او به پاحاسته دارائی خدا را چنان می‌خوردند که هتران گیاه بهاری را.<sup>۱</sup>

آری با اموالی صله‌ی رحم می‌کرد! که همی مسلمانان در استفاده از آن برابر بودند و هر يك از افراد جامعه‌ی متدین - از خواستگان و محرومان - حتی مشخص در آن داشتند، و در آئین حق و قانون مقدس اسلام روانیست که هیچ کس را از بهره‌ی خود محروم سازند و بدون رضایت او حقش را به دیگری دهند.

آورده‌اند که پیامبر درباری مصرف اموال غنائم گفت يك پنجم آن از خداست و چهار پنجم از لشگریان و هیچ فردی از ایشان در استاده‌ی از آن بردیگری مقدم نیست.

و تیری را که (در جنگ) از پهلوی خود بیرون می‌آوری، تو از برادر مسلمان به آن

سزاوارتر نیستی.<sup>۱</sup>

و خود حضرت (ص) چون به غنیمتی دست می‌یافت همان روز آن را بخش می‌کرد، متأهل‌ها را دو سهم می‌داد و مجردها را يك سهم.<sup>۲</sup>

وسنت ثابت درباره‌ی صدقات آن است که مردم هر اجتماعی نا وقتی در میانشان يك نیازمند هست به استفاده از صدقات خویش سزاوارترند و کارگزاری و سرپرستی صدقات، برای باجگیری و سرآزیر کردن باح‌ها به پاینخت خلیفه نیست بلکه برای آن است که اموال از توانگران گرفته شود و به هزینه تهیدستان هم‌محل‌ها ایشان برسد. پیامبر آن گاه که معاذ را به یمن فرستاد تا مردم آن جا را به اسلام و نماز دعوت کند از جمله سفارش‌هایش به او این بود که: چون آن (نماز و اسلام) را پذیرفتند به ایشان بگو: خداوند بر شما واجب کرده است که زکات اموال شما از توانگران آن گرفته و به تهیدستان داده شود.<sup>۳</sup>

عمرو بن شعیب گفت: معاذ بن جبل همچنان به کارهای سپاهی می‌پرداخت تا پیامبر او را به یمن فرستاد و او همانجا ماند تا پیامبر و پس از او بوبکر درگذشتند آن گاه بر عمر درآمد و عمر او را بر سر همان کار سابق فرستاد و معاذ يك سوم از زکات مردم آنجا را برای او فرستاد و عمر این کار را نپسندید و گفت: من تو را برای باجگیری و جزیه ستانی فرستادم، بلکه فرستادم تا از توانگران مردم بگیری و به تهیدستانشان رد کنی. معاذ گفت: آن چه را برای تو فرستادم هیچ کس را نیافتم که آن را از من بگیرد.<sup>۴</sup>

و این هم از نامه‌ی امیر المؤمنین به قثم پسرباس در هنگامی که وی از سوی حضرت کارگزار مکه بوده: و بنگردد آن چه از مال خدا نزد تو گردآمده و آن را به هزینه‌ی کسانی از عیال‌مندان و گروستگان که پیرامونت هستند برسان به طوری که آن را به کسانی که به راستی تهیدست و بی‌چیز باشند رسانده باشی و آن چه از آن

۱- سنن بیهقی ۳۲۳/۶، ۳۳۶

۲- سنن بوداد ۲/۲۵۵= سند احمد ۲۹/۶، سنن بیهقی ۳۲۶/۶.

۳- صحیح بخاری ۲/۲۱۵، الاموال از یزید ص ۵۸۰، ۵۹۵، ۶۱۲، السطی ۱۲۶/۶

۴- اموال ص ۵۹۶

زیاد آید نزد ما فرست تا آن را میان کسانی که نزد ما هستند بخش کنیم نهج البلاغه ۱۲۸/۲. و هم علی (ع) است که چون هنگام خلافت یافتنش عبدالله بن زمره به نزد وی می آید و مالی می خواهد به اومی گوید: این مال نه از آن من است و نه از آن تو، بلکه تنها غنیمت های مسلمانان است که به فیروی همشیر ایشان به چنگ آمده، اگر تو هم با ایشان در پیکار شرکت کرده باشی بهره ی تو نیز مانند بهره ی ایشان خواهد بود و گرنه آن چهار دست ایشان چیده در دهان دیگران نباید نهاد. نهج البلاغه ۴۶۱/۱.

این هم ارسفغان او است که: قرآن بر پیامبر (ص) فرود آمد و اموال بر چهار قسم بود: اموال مسلمانان که آن را مطابق قوانین ارث (پس از مرگ ایشان) میان وارثان بخش کرده است، خناتم و خراج که آن را میان مستحقانش قسمت کرده است، و خمس که خداوند آن را در جای خود نهاده، و صدقات که خداوند آن را در جای خود نهاده بر گردید به آن چه در ج ۶ ص ۷۷ از چاپ دوم گذشت.

و از اصفهان مالی برای امیرمؤمنان آوردند که آن را هفت بخش کرد، يك گرده نان زیاد آمد پس آن را نیز شکست و هفت تکه کرد و هر تکه ی آن را بر روی یکی از آن بخش های اموال نهاد سپس میان مردم قرعه انداخت تا اولین بار چه کسی سهم خود را بردارد.<sup>۱</sup>

دو زن - یکی عرب و دیگری از موالیان وی - به نزد او شده چیزی خواستند پس بفرمود تا هر کدام از آن دو را يك پیمانه خوراکی و چهل درهم دادند پس آن که از موالی بود سهم خود را گرفت و رفت و آن زن عرب گفت: ای امیرمؤمنان! من عرب هستم و از موالی بود و آن گاه توبه من همان اندازه می دهی که به او دادی؟ علی به او گفت: من در کتاب خدا نگریستم و در آن برای فرزندان اسماعیل (عرب نژادها) هیچ برتری بر فرزندان اسحاق (یهودی نژادان) ندیدم.<sup>۲</sup>

و به همین ملاحظات متعدد بود که صحابه نمی پسندیدند خلیفه ی دوم برخی از مردم را بر برخی دیگر در حقوق مالی مقدم داشته و در این مورد برتری هائی و

۱ - سنن بیهقی ۳۴۸/۶

۲ - سنن بیهقی ۳۴۹/۶

ویژگی‌هایی را که در افراد معتبر می‌شمرد ملاک کار گرداند چنان چه زنان پیامبر - مادران مؤمنان - بردیگران مقدم ندارد، و جنگاوران بدر را بردیگران و مهاجران را بر انصار و جهاد کنندگان را بردیگران با آن که وی هیچ کس از ایشان را محروم نمی‌نمود<sup>۱</sup> و بر هر از مبر می‌گفت: هر کس مال می‌خواهد به نزد من آید که خداوند مرا بر آن، خزینه‌دار گردانیده است<sup>۲</sup>.

و پس از خواندن آیات مربوط به احکام اموال می‌گفت: به خدا هیچ کس از مسلمانان نیست مگر حقی در این مال دارد - خواه به اوداده شود خواه نه - حتی اگر يك چوپان دوشهر عدن باشد<sup>۳</sup>.

و می‌گفت: از بستگان رسول خدا (ص) آغاز کنید و همین‌طور نزدیکان به ایشان و نزدیکان به آن نزدیکان. و سیاهی حقوق را بر همین مبنا تنظیم کرد.

و به نقل ابو عبید می‌گفت: پیامبر پیشوای ما است پس، از دودمان او شروع می‌کنیم و سپس به نزدیکان ایشان و نزدیکان به آن نزدیکان<sup>۴</sup>.

و پیش از همه این‌ها شیوهی خداوندی درباره‌ی اموال در آیاتی چند از قرآن آمده مثل:

۱- و بدانید که آن چه از چیزی غنیمت بردید پس يك پنجم آن از خدا است

و از رسول و خویشان وی و یتیمان و مستمندان و در راه ماندگان ( انفال ۴۱ )

۲ - صدقات فقط برای مستمندان و تهیدستان و کارگران آن است و برای

کسانی از مسلمانان که دل ایشان با گرفتن آن نرم شود و نیز برای آردای بندگان و دادن وام‌امداران و صرف در راه خدا و یاری به درماندگان در سفر، قانونی است از سوی خدا و خدا دانا و فرزانه است ( توبه ۵۹ )

۳ - آن چه خداوند از مال ایشان نصیب پیغمبر خویش کرد، سببی و

۱- اموال از ابو عبید ص ۲۲۴-۲۲۷ قحج البلدان بلادی ص ۴۵۳ - ۴۱۶ سنن بیهقی

۳۴۹/۶، تاریخ عربین خطاب از ای جوری ۹۷-۸۲

۲- برگردید به همان چه در ص ۹۲ از ج ۶ از همین کتاب - چاپ دوم - گذشت.

۳- الاموال ص ۲۱۳، سنن بیهقی ۳۵۱/۶.

۴- الاموال ص ۲۲۴ سنن بیهقی ۳۶۲/۶.

شتری بر آن نتاختید ولی خداوند پیغمبران خویش را به هر که خواهد مسلط کند و خدا بر هر چیز توانا است. هر چه خدا از اموال مردم این دهکده‌ها نصیب پیغمبر خویش کرد از آن خدا و پیغمبر و خویشاوندان وی و یتیمان و تهیدستان و در راه ماندگان است (حشر ۷/۶)

این سنت خدا است و سنت پیامبرش ولی عثمان آن چه را در قرآن عزیز بوده فراموش کرده و با قانونی که پیامبر اکرم در باره‌ی اموال آورده به مخالفت برخاسته و از روش گذشتگانش روی برتافته و از جاده‌ی عدل و انصاف دور شده و فرزندان خاندان فرومایه‌اش را پیش انداخته، همان میوه‌های شجره‌ی ملعونه‌ای را که نامشان در قرآن آمده و همان مردان تباه‌کار و هرزه و می‌گسار و بد سگال را، از آن زشت‌کردار نفرتین شده‌شان بگیر تا آن سوگند پیشه‌ی حقیر که هبجو و پادوی سخن چینی است. آری اینان را عثمان از بزرگان نیکوکار ملت و از افراد صحابه‌ی پیامبر برتر می‌شمرد و از مال مسلمانان به یکایک از خویشانش ملیون ملیون پاره‌های زر و سیم می‌بخشید - بدون آن که هیچ حساب و کتابی را نگهدارد - و ایشان را بر همه‌ی افراد دیگر - هر که باشند و هر قدر به پیغمبر نزدیک باشند - مقدم می‌داشت و هیچ کس هم جرأت نمی‌کرد به کار امر بمعروف و نهی از منکر پردازد چرا که به چشم خود می‌دیدند با کسانی که به این دو کار واجب برمی‌خیزند با چه روش سنگدلانه‌ای رفتار می‌کند و چه پرده‌دری‌ها و تبعیدها، و چه کتک‌ها با آن شلاقش که از شلاق هم سخت‌تر بود<sup>۱</sup> و به دنبال آن هم تازیانه و چوب‌دستی او می‌آمد<sup>۲</sup> و اینک نمونه‌ای چند از برنامه‌ای که خلیفه در باره‌ی اموال پیاده کرد.

۱ - بر گردید به محاضرة الاوائل از سکتواری ص ۱۶۹ -

۲ - پس از این، داستان‌ش خواهد آمد.

## بذل و بخشش‌های خلیفه به حکم بن ابی العاص

صدقات فضاحه را به عمویش حکم بن ابی العاص - رانده شده‌ی پیامبر - واگذازد و این پس از آنی بود که او را به خود نزدیک کرد و به خویش چسباند. روزی که گام در مدینه نهاد پیراهنی کهنه و پاره و تکه‌تکه بر تن داشت و کارش راندن بزها بود، مردم که نخست این همه فلاکت را در حال او و همراهانش نگریسته بودند پس از لحظه‌ای چند که او به درون خانه‌ی خلیفه شد و بیرون آمد دیدندش که پیراهنی از خز بر تن دارد و عبای اشراف را در بر (تاریخ یعقوبی ۲/۲۱) و بلاذری در الانساب ۵/۲۸ - به گزارش از ابن عباس می‌نویسد: از جمله انتقادهائی که به عثمان شد در مورد حکم بن ابی العاص بود که او را به کارگزاری صدقات فضاحه<sup>۱</sup> برگماشت و مبلغ آنرا که ۳۰۰/۰۰۰ درم رسید چون به نزد او آورد به خودش بخشید.

و ابن قتیه و ابن عسکریه و ذهبی گویند از جمله نکویش های مردم به عثمان در مورد حکم، رانده شده‌ی پیامبر بود که او را پناه داد و صد هزار سکه به وی بخشید با آنکه بویکر و صحر از پناه دادن او سرباز زدند.<sup>۲</sup>

و عبدالرحمن بن یسار گفت: کار گزار صدقات مسلمانان را بر بازار مدینه دیدم که چون شب شد عثمان به نزد وی آمد و به او گفت: آنرا به حکم ده و عثمان

۱ - تیره‌ای از مردم یمن که این صوان نام جشنان بود.

۲ - المعارف ابن قتیه ص ۸۴، الحقد الفرید ۲/۲۶۱ - محاسرات راقب ۲/۲۱۲،

مرآة الجنان از یاسی ۸۵/۱ به نقل از ذهبی.

چون کسی از خانواده‌اش را جایزه‌ای می‌داد آنرا برایش به صورت مقرری از بیت‌المال درمی‌آورد و به او می‌گفت انشاءالله این قرار خواهد بود و باز هم به تو خواهیم داد، عبدالرحمن او را از این کار باز می‌داشت تا سرانجام عثمان به پافشاری افتاد و گفت: تو حرا ندارد ماهستی وقتی چیزی به تو دادیم بگیر و چون در برابر تو سکوت کردیم تو هم خاموش باش گفت بخدا سوگند دروغ گفتی من خزانه‌دار تو و خانواده‌ات نیستم خزانه‌دار مسلمانانم، پس روز جمعه به هنگامی که عثمان خطبه می‌خواند او بیامد و گفت: مردم عثمان پنداشته که من خزانه‌دار او و خانواده‌اش هستم با آن که من خزانه دار مسلمانان بودم و پس و این هم کلید بیت‌المالان پس آن را بیافکند و عثمان آن را در بر گرفت و به زید بن ثابت سپرد (تاریخ یعقوبی ۱۲۵/۲).

امینی گوید: نظیر این پیش‌آمدها برای زید بن ارقم و عبدالله بن مسعود نیز نقل کرده‌اند - که بیاید - و شاید این گونه عکس‌العمل از دیگر کارگزاران صدقات هم دیده شده باشد و خدا داناتر است.

### حکم ا و چه می‌دانی حکم چیست؟!۱

کارش اخته‌گری بود و گوسفندان را اخته می‌کرد<sup>۱</sup> در مکه در همسایگی پیامبر (ص) می‌زیست و از همان‌ها بود که کار را بر وی (ص) سخت کرده بودند و به گفته‌ی این هشام در سیره‌ی خود - ۲۵/۲ - از بسیاری آزارهایی که به پیامبر (ص) می‌رساند همانند بولهب شمرده می‌شد و طبرانی از داستان عبدالرحمن پسر بوبکر آورده است که حکم نزد پیامبر (ص) می‌نشست و چون وی (ص) سخن می‌گفت او با حرکات چشمش به توهین می‌پرداخت پس پیامبر (ص) او را دبد و گفت: به همین گونه بمان! و پس از آن همیشه چشمش پرش داشت تا مرد.

و در گزارش مالک بن دینار: پیامبر (ص) به حکم بگذشت و حکم شروع کرد به مسخره کردن پیامبر (ص) با حرکات انگشتش. پس پیامبر او را دید و گفت: خدایا او را به لرزش و ارتعاش دچار کن پس در همان جا دچار لرزش و ارتعاش گردید - و حلبی می‌افزاید: و ابتلاش به این بیماری پس از آن بود که یک‌ماه



بیهوش افتاده بود<sup>۱</sup>.

گزارش بالا را از طریق ابن حافطان: طبرانی، بیهقی، حاکم، در ج ۱ ص ۲۳۷ آوردیم و درست بودن آنرا بار نمودیم.

وبلاذری در الانساب ۲۷/۵ می نویسد: حکم بن ابی العاص در جاهلیت همسایه پیامبر (ص) بود و پس از ظهور اسلام بیش از همه همسایگان دگر، او (ص) را آزار می رساند، پس از فتح مکه، به مدینه آمد و در دین او طعن و تردید داشتند، پشت سر پیامبر (ص) راه می افتاد و با تکان دادن دهان ویسی تقلید درمی آورد و چون او (ص) به نماز می ایستاد وی هم پشت سرش می ایستاد و با حرکات انگشتان مسخره بازی درمی آورد و به همان گونه در حالت ارتعاش ماند و به جنون مبتلا شد و یک روز که پیامبر (ص) در خانه ی یکی از زنانش بود او دزدیده نگاه می کرد و چون رسول وی را بشناخت بانیزه ای کوچک بیرون شد و گفت: کیست که این نور باغی ملعون را از سوی من جواب بدهد؟ سپس گفت:

به خدا که او و خاندانش نباید با من در یک جا باشند پس همه شان را به طائف تبعید کرد و چون رسول در گذشت عثمان به شفاعت از ایشان با ابوبکر سخن گفت و خواست که باز شان گرداند او نپذیرفت و گفت: من رانده شدگان رسول (ص) را پناه نمی دهم سپس که عمر خلافت یافت با او نیز در باره ی ایشان به سخن پرداخت و او نیز پاسخی مانند ابوبکر داد و چون عثمان به خلافت رسید ایشان را به مدینه در آورد و گفت: من در باره ی ایشان با رسول سخن گفته و از او خواسته بودم که باز شان گرداند و او بمن وعده داده بود که به ایشان اجازه باز گشت دهد ولی پیش از اجازه در گذشت، پس مسلمانان از این که ایشان را به مدینه وارد کرده بود زبان به نکوهش گشودند.

واقعی گوید: حکم در ایام خلافت عثمان در مدینه در گذشت و او بروی نمار گرادو بر گورش چادر زد.

و آورده است که سعید بن مسیب گفت: عثمان خطبه خواند و دستور داد

۱ - الإصابة ۱/۳۲۵، ۳۲۶، السیرة القاطیة ۱/۳۲۷، الهائق از زمخشری ۲/۳۰۵.

کوتراها را سربسند و گفت: در خانه‌های شما کوتر زیاد شده و سنگ پراپی بر زیاد گردیده و چیزی از آن نیزه ما خورده، یکی از مردم گفت: رانده شده‌های پیامبر (ص) را پناه می‌دهد و آن گاه می‌گوید کبوترها را بکشید.

و در ص ۱۲۵ نیز این گزارش را به عبارتی کوتاه‌تر آورده و دو بیت از حساس بن ثابت درباره‌ی عبدالرحمن بن حکم نقل کرده - که در گزارش بو عمر خواهد آمد - و آن گاه گفته: وی سخنان محرمانه‌ی رسول (ص) را افشا می‌کرد پس بر وی عربین فرستاد و او را به سوی طائف گسیل داشت - و همراه با او نیز عثمان ازرق و حارث و جز آن دو از فرزندان او - و گفت با من نباید در يك جا باشید و ایشان همچنان رانده شده و در تبعید بودند تا عثمان ایشان را برگردانید و این کارش از انگیزه‌هایی بود که مردم را به نگوشت او واداشت.

و در سیره‌ی حلبی ۳۳۷ می‌خوانیم: پیامبر در مدینه نزد یکی از زنان او بود حکم از در خانه‌ی او دزدانه نگاه می‌کرد پس رسول با نیزه‌ای کوچک - و گفته‌اند با میخ و شاخی باریک - که در دست داشت به سوی او بیرون شد و گفت: «کیست که از جانب من پاسخ این قورباغه را بدهد، اگر بیابمش چشمش را کور می‌کنم» پس او و فرزندان او را تفریق کرد - این گزارش را ابن اثیر نیز به اختصار در اسد الغابه ۳۴/۲ آورده است.

و به هر در استیجاب می‌نویسد: پیامبر حکم را از مدینه بیرون کرد و از آن‌جا براند پس وی در طائف فرود آمد و پسرش مروان نیز با او بیرون شد و در انگیزه‌ای که موجب شد رسول او را تبعید کند به اختلاف سخن رفته، برخی گفته‌اند او نیرنگ می‌زد و خود را پنهان می‌کرد و آن چه را پیامبر (ص) درباره‌ی مشرکان قریش و دیگر کفار و منافقان به صورت سری یا یاران خود می‌گفت او می‌شنید و آن را بر ملا می‌کرد تا این کارش آشکار شد و نیز او پیامبر را در راه رفتن و پاره‌ای حرکاتش تقلید می‌کرد - و دیگر کارهایی که خوش ندارم یاد کنم - و گفته‌اند که پیامبر، راه رفتنش با سنگینی و وقار بود و حکم نیز تقلید او را در می‌آورد پس یک روز پیامبر نگاه کرد و او را دید و گفت: همچنین بمان - و از آن روز حکم دچار ارتعاش و لرزش اتصاف گردید و عبدالرحمن بن حسان بن ثابت او را بتکوهید و در محو عبدالرحمن بن حکم گفت:

بهرامستی که تفسیرین شده ، پندرت بود پس استخوان های او را از  
بیفکن که اگر آن را از دست بیفکنی دیوانه‌ئی مبتلا به رعه را از دست  
می‌افکنی

که از کلرپرهیز گارانه ، شکم نهی و گرسنه می‌گردد و از کلرپلید شکم  
گنده و سیر می‌خورد<sup>۱</sup>

و ابو عمر از طریق عبدالله پسر عمرو بن عاص آورده است که رسول (ص) گفت:  
«مردی ملعون بر شما درمی‌آید» و من از عمرو جدا شده بودم تا لباسش را بپوشد و  
به نزد رسول (ص) آید و همه‌اش نگران بودم که مبادا او نخستین کسی باشد که در آید  
پس حکم داخل شد<sup>۲</sup>

و ابن حجر در تطهیر الجنان که در کنار صواعق چاپ شده ص ۱۴۲ می‌نویسد:  
و باسندی که رجال آن رجال صحیح‌اند آمده است که عبدالله بن عمر گفت پیامبر (ص)  
گفت: «در این ساعت مردی ملعون بر شما وارد خواهد شد» و من همچنان بیتابانه  
ورود و خروج را در نظر داشتم تا فلان کس - به تصریح روایت احمد یعنی  
حکم - وارد شد .

و بلاذری در الانساب ۱۲۶/۵ و حاکم در مستدرک ۲/۴۸۱ و واقدی - به نقل  
سیره‌ی حلبی ۱/۳۳۷ - مستنداً آورده‌اند که عمرو بن مرة گفت: حکم از پیامبر  
اجازه‌ی ورود خواست و حضرت که صدای او را شناخت گفت: اجازه‌اش بدهید  
که لعنت خدا بر او باد و بر هر که از پشت وی به در می‌آید - مگر مؤمنان ایشان  
که اندک‌اند - (بیشترشان) صاحبان نیرنگ و فریکاری‌اند دنیا به ایشان داده‌می‌شود  
و در آخرت بهره‌ای ندارند .<sup>۳</sup>

۱- استیعاب ۱/۱۱۸، اسدالغابه ۲/۳۲

۲- استیعاب ۱/۱۱۹

۱- حاکم درستی گزارش بالا را گواهی کرده ، چنانچه هم دبیری در حجة الحيوان ۲/۲۹۹  
و ابن حجر در صواعق ص ۱۰۸ آن را یاد کرده‌اند هم سیوطی در جمع الجوامع - چنان  
چه در تدوین کتاب وی به نقل از بویلی و طبرانی و حاکم و بیهقی و ابن‌مناکبر  
می‌توان دید .

و در عمارتی که ابن حجر در تظهير الجنان که در حاشیه‌ی صواعق چاپ شده آورده می‌خوانیم :

اجازه‌اشی بدهید که لعنت خدا و همه‌ی مردمان و فرشتگان بر او باد و بر آن چه از پشتش خارج می‌شود در دنیا سرفرازی می‌یابند و در آخرت به‌خواری دچار می‌شوند و صاحبان نیرنگ و فریب هستند مگر شایستگان ایشان که بسیار اند کنند . و حاکم در مستدرک ۲/ ۲۸۱ گزارشی آورده و آن را صحیح شمرده که به موجب آن عبدالله بن زبیر گفت پیامبر، حکم و فرزندانش را تقریب کرد.

و دارقطنی در الافراد و نیز طبرانی و ابن عساکر از طریق عبدالله بن عمر آورده‌اند که وی گفت : شبانه به‌نزد پیامبر کوچیدم پس علی پیامبر (ص) او را گفت : نزدیک یا پس او همچنان به وی نزدیک شد تا گوش بر دهان پیامبر نهاد و همین‌طور که وی برایش نجوا می‌کرد او مانند فردی نگران سر برداشت و پیامبر به علی گفت : برو و او را همان‌گونه بیاور که گوسفند را به‌سوی شیر دوهنده می‌آرند . و من ناگهان علی را دیدم که گوش آویخته حکم را به دست گرفته او را داخل کرد و در برابر پیامبر برپای داشت پس پیامبر سه بار او را لعنت کرد و سپس گفت او را در جایی بدار تا گروهی از مهاجر و انصار به سوی او شوند سپس بر او نفرین فرستاد و لعنت کرد و گفت : البته این با کتاب خدا و سنت رسول مخالفت خواهد کرد و از پشت او فتنه‌هایی به‌در می‌آید که دود آن به آسمان می‌رسد گروهی از آن مردم گفتند : این کمتر و خوارتر از آن است که این کارها از وی برآید گفت : چنان خواهد بود که گنیم و برخی از شما نیز در آن روز پیروان او خواهید بود (کنز العمال ۳۹/۶ ، ۹۰)

و ابن عساکر از طریق عبدالله بن زبیر آورده است که وی بر روی منبر گفت : قسم به پروردگار این خانه‌ی محترم و این شهر محترم (مکه) که حکم بن ابوالعاص و فرزندانش به زبان پیامبر، نفرین شده‌اند

و به‌گزارشی، او در حال طواف کعبه گفت : قسم به پروردگار این ساختمان که پیامبر حکم و فرزندانش را لعنت کرد کنز العمال ۹۰/۶ و ابن عساکر از طریق محمد بن کعب قرظی آورده است که او گفت :

پیامبر، حکم و زاد گاشی را لعنت کرد مگر نیکان ایشان را که اندک اند.

و این ابی حاتم و ابن مردویه و عبد بن حمید و سائی و ابن منذر گزارش آورده اند - که حاکم نیز آن را نقل و به صحت آن داوری نموده - و به موجب آن، عبدالله گفت: من در مسجد بودم که مروان خطبه خواند و گفت: خداوند به خلیفه - معاویه - رأی نیکوئی درباره ی یزید القاه کرده که او را جانشین خود بر گیرند چرا که بوبکر هم عمر را جانشین خود گردانید عبدالرحمن بن ابوبکر گفت: مگر دستگاه قیصر روم است؟ به خدا که بوبکر خلافت را به درمیان فرزنداناش قرار داد و نه میان کسی از خانواده اش، و رفتار معاویه نیز تنها بخاطر بزرگداشت فرزندش و مهربانی به او است مروان گفت: مگر تو همان نیستی که به پدر و مادرش گفت: سگ بر شما باد؟ عبدالرحمن گفت مگر تو پسر همان ملعونی نیستی که پیامبر، پدرت را لعنت کرد؟ عایشه این بشنید و گفت: مروان توفی که به عبدالرحمن چنین وچنان گفتی؟ به خدا دروغ گفتی این درباره ی او نازل نشد درباره فلان پسر فلان نازل شد.

و به گزارش دیگر از زبان محمد بن زیاد: چون معاویه برای پسرش بیعت گرفت مروان گفت: این همان شیوه ی بوبکر و عمر است عبدالرحمن گفت بلکه شیوه ی هراکلیوس و قیصر روم است مروان گفت: این مرد همان است که خدا در باره ی او گفت: کسی است که به پدر و مادرش گفت: سگ بر شما تا پایان آیه. این خبر به عایشه رسید و گفت: «مروان دروغ گفت. مروان دروغ گفت. به خدا سو گند او نیست که درباره ی وی است و اگر می خواستم کسی را که آیه درباره اش نازل شده نام می بردم ولی رسول پدر مروان را در حالی لعن کرد که مروان در صلب او بود پس مروان خردم ریزه ای از لعنت خدا است» و به یک گزارش: «ولی رسول خدا پدرت را در حالی لعن کرد که تو در صلب او بودی پس تو خردم ریزه ای از لعنت خدائی» و به گزارش الفائق: «پس تو چکیده ی پلیدی<sup>۱</sup> از لعنت خدا و لعنت رسول او هستی».

بر گردید به مستدرک حاکم ۴/۳۸۱، تفسیر قرطبی ۱۶/۱۹۷، تفسیر زمخشری،

۱ - ترجمه با استفاده از معانی که زمخشری برای کلمه ی فظانله یاد کرده - به نقل از امینی -

۹۹/۳ ، الفائق از همو ۳۲۵/۲ ، تفسیر ابن کثیر ۱۵۹/۲ ، تفسیر رازی ۲۹۱/۷ ،  
اسد الغابة از ابن اثیر ۳۴/۲ ، نهایه از ابن اثیر ۲۳/۳ ، شرح ابن ابی الحدید ۵۵/۲ ،  
تفسیر نیشابوری که در کنار تفسیر طبری چاپ شده ۱۳/۲۶ ، الاجابة از زرکشی  
ص ۱۴۱ ، تفسیر نسفی که در کنار تفسیر خازن چاپ شده ۱۳۲/۴ ، صواعق از  
ابن حجر ص ۱۰۸ ، ارشاد الساری از قسطلانی ۳۲۵/۷ ، لسان العرب ۷۳/۹ ،  
الدر المنثور ۴۱/۶ ، حیوة الحیوان از دمیسری ۳۹۹/۲ ، سيرة حلبی ۳۳۷/۱ ،  
ناج العروس ۶۹/۵ ، تفسیر شوکانی ۲۰/۵ ، تفسیر آلوسی ۲۰/۲۶ ، سيرة ربی دحلان  
که در کنار سيرة حلبی چاپ شده : ۲۳۵/۱ .

شایان توجه : حدیث یاد شده را در بیشتر - اگر نگوییم همه - مآخذ بالا  
با همان عبارات که ما آوردیم می‌توان یافت جز این که بخاری در بخش تفسیر سوره  
احقاف از صحیح خود - که آنرا آورده لعنت به مروان و پدرش را از آن انداخته  
و آن‌چه را عدل الرحمن گفته ، خوش نداشته که یاد کند و این است شیوه‌ی وی در  
بیشتر گزارشگری‌هایش . و این هم عبارت او :

مروان را معاویه به کارگزاری حکومت در حجاز برگماشته بود ، روزی  
به خطبه پرداخت و یزید را به یادها آورد تا برای پس از پدرش با او بیعت کنند پس  
عدل الرحمن بن ابوبکر چیزی گفت و او گفت : بگیردش . پس وی به خواهی‌هایش  
در آمد و به او دست یافتند پس مروان گفت : این است همان که خدا در باره‌ی او  
این آیه را نازل کرده : کسی است که به پدر و مادرش گفت « فنگ بر شما باد آیا  
مرا وعده می‌دهید » پس‌هایش از پشت پرده گفت خداوند چیزی از قرآن در باره‌ی  
من نفرستاد جز این که بی‌گناه بودن مرا فرو فرستاد .

و این حدیث ، دروغ بودن گزارشی را ثابت می‌کند که - چنانچه در ج ۷  
ص ۲۳۶ از چاپ دوم گذشت حضرات به امیرمؤمنان و ابن عباس بسته‌اند که آیه‌ی  
« واصلح لی فی ذریتی » درباره‌ی ابوبکر نازل شده است .

و پس از همه‌ی این‌ها حکم همان است که مردم را به گمراهی می‌خواند و از  
مسلمان شدن باز می‌داشت روزی حویطب با مروان در یک‌جا بودند مروان از وی  
پرسید چند سال داری وی او را آگاه ساخت پس او گفت : پیرمرد ! تو چندان دیر

به اسلام گرویدی که جوانان از تو پیشی جستند ، حوطلب گفت : از خدا یاری می‌خواهیم ، به خدا سوگند من بارها می‌خواستم مسلمان شوم و در همه‌ی موارد پدرت مانع من می‌شد و می‌گفت : برای يك دين تازه، سرفرازیات را پائین می‌آوری و کیش پدرانیت را رها می‌کنی و پیر می‌گردی ؟ مروان خاموش شد و از آن‌چه به‌وی گفته بود پشیمان گردید. تاریخ ابن کثیر ۷۰/۸ .

### حکم در قرآن

ابن مردویه آورده است که بو عثمان نه‌دی گفت چون مردم با یزید بیعت کردند مروان گفت : این به همان شیوه‌ی بوبکر و عمر است - تا پایان داستان که یاد شد - پس عائشه گفت : آن‌آبه درباره‌ی عبدالرحمن نازل نشده ولی این آیه در باره‌ی پدرت نازل شده که : فرمان نبر هر سوگند پیشه‌ی حقیرا که عیبجو و پادوی سخن‌چینی است سوره‌ی قلم آیه ۱۰ .

بر گردیده : الدر المنثور ۶/۲۱۰۲۵۱ ، سیره حلبی ۱/۳۳۷ ، تفسیر شوکانی ۵/۲۶۳ ، تفسیر آلوسی ۲۸/۲۹ سیر قزبی دحلان در کنار سیره حلبی ۱/۲۲۵ .  
و این مردویه آورده است که عایشه به مروان گفت : شنیدم پیغمبر به پدر و جد تو - ابوالعاص بن امیه - می‌گفت مقصود از شجره‌ی ملعونه که نام آن در قرآن آمده شماستید .

گزارش بالارا ، هم سیوطی در الدر المنثور ۴/۱۹۱ آورده است و هم حلبی در سیره ۱/۳۳۷ و هم شوکانی در تفسیر خود ۴/۲۳۱ و هم آلوسی در تفسیر خود . و در عبارت قرطبی در تفسیر او ۱۰/۲۸۶ گزارش را به این گونه می‌خوانیم :

عایشه به مروان گفت : خدا پدرت را هنگامی لعنت کرد که تو در صلب او بودی پس تو پاره‌ای از لعنت خدا هستی و سپس گفت ( و پاره‌ای از ) شجره‌ی ملعونه که نام آن در قرآن آمده است .

این‌ای حاتم از زبان عیسی بن مره آورده است که رسول (ص) گفت «بنی‌امیه را دیدم بر من‌های زمین ؛ وزود است که بر شما سلطنت نمایند و بیایند که ایشان

صاحبان بدی‌ها هستند » و از همین روی بود که رسول اندوهگین شد تا خدا این آیت فرستاد رؤیائی که به تو نشان دادیم و نیز شجره‌ی ملعونه در قرآن را تنها آزمایشی قرار دادیم برای مردم، ما یمشان می‌دهیم اما جز طغیان سخت نمی‌افزایندشان سوره‌ی اسراء آیه‌ی ۶۰ .

و این مردویه آورده است که حسین بن علی گفت : یکروز رسول ( ص ) اندوهگین بود، گفتنش ای رسول تو را چه می‌شود گفت : در خواب به من چنان نمودند که گویا بنی‌امیه این منبر مرا دست به‌دست می‌گردانند گفتند ای رسول اندوه مخور که این دنیائی است که به ایشان می‌رسد پس خدا این آیت فرستاد: رؤیائی که به تو ... تا پایان آیه .

و این ابی‌حاتم و ابن مردویه و بیهقی و ابن عساکر آورده‌اند که سعید بن مسیب گفت رسول در خواب امویان را بر منبرها دید و این او را بد آمد پس خدا به او وحی فرستاد : این تنها دنیائی است که به ایشان داده شده پس دیده‌ی او روشن شد و همین است که خدا می‌گوید : رؤیائی را که به تو ... تا پایان آیه .

و طبری و قرطبی و دیگران از طریق سهل بن سعد آورده‌اند که رسول ( ص ) در خواب بنی‌امیه را دید مانند یوزینه‌ها بر منبر او برمی‌جهند پس او را ناخوش آمد و دیگر خنده بر لب او آشکار نشد تا در گذشت و خدا این آیه فرستاد : رؤیائی را که به تو ... تا پایان آیه .

و قرطبی و نیشابوری آورده‌اند که ابن عباس گفت : مقصود از شجره‌ی ملعونه در قرآن ، امویان‌اند .

و این ابی‌حاتم از زبان پسر عمرو آورده است که پیامبر ( ص ) گفت در خواب فرزندان حکم‌دادیدم که مانند یوزینگان از منبرها بالا می‌رفتند پس خدا این آیه فرستاد : رؤیائی را که به تو نشان دادیم و نیز شجره‌ی ملعونه - یعنی حکم و فرزندان او - را تنها آزمایشی گردانیدیم برای مردم .

و در يك عبارت : پیامبر ( ص ) در خواب دید که فرزندان حکم‌اموی منبر او را چنان دست به دست می‌گردانند که کودکان توپ‌را ، پس او را بد آمد .



و به گزارش از حاکم و یهقی در الدلائل - و ابن عساکر و ابویعلی از طریق بوهریره، پیامبر گفت: «در خواب به من چنان نمودند که گویا فرزندان حکم مانند پوزینگان بر من بر می جهند» و از آن پس، دیگر پیامبر را خندان ندیدند تا در گفت

مدارك گزارش های ما: تفسیر طبری ۷۷/۱۵، تاریخ طبری ۳۵۶/۱۱، مستدرک حاکم ۲۸/۲، تاریخ خطیب ۲۸/۸ و ۲۴/۹، تفسیر نیشابوری در کنار تفسیر طبری ۵۵/۱۵، تفسیر قرطبی ۲۸۳/۱۰، ۲۸۶ النزاع و النخاصم از مقریزی ص ۵۲، اسد الغابة ۱۴/۳ - از طریق ترمذی - تطهیر الجبان از ابن حجر در کنار صواعق ص ۱۲۸ - که می نویسد: میانجیان این گزارش از رجال صحیح اند مگر یکی شان که موثق است - النخاصم الکبری ۱۱۸/۲،

الدر المنثور ۱۹۱/۲، کنز العمال ۹۰/۶، تفسیر خازن ۱۷۷/۳، تفسیر شوکانی ۲۳۰/۳ و ۲۳۱، تفسیر آلوسی ۱۰۷/۱۵. آلوسی می نویسد:

در این آیه «وما جعلنا... الا فتنة» مقصود از جعل فتنة آن است که آن را برای ایشان وسیله آزمایش و ابتلا گردانیده و این مسبب نیز آیه را به همین گونه تفسیر کرده - و این امر را به نسبت با آن تعداد از خلفایشان باید در نظر گرفت که کردند آن چه کردند و از راه سنت های حق بگردیدند و دادگری نمودند و سپس نیز باید آن را - گذشته از خلفایشان - نسبت به کارگزاران تبیه کارشان در نظر گرفت یا نسبت به دستیارانشان در هر لباسی. و شاید هم مقصود آیه این باشد که: «ما خلافت ایشان و خود ایشان را قرار ندادیم مگر وسیله ای برای فتنة و آزمایش». که در این فراز مذمت بسیاری از ایشان شده و ضمیر «نخوفهم» را که بر این نهاده از آن بوده که او فرزندان یا شجره ای داشته - به اعتبار آن که مقصود از آن، امویان اند - و لعنت بر ایشان به خاطر کلر هائی بود که از ایشان سررد از ریختن خون های بیگناهان و تعرض تار و به نوامیس و دست درازی ناسزا به اموال و جلوگیری مردم از رسیدن به حقوق خویش، و دگرگون کردن احکام و حکم دادن برخلاف آن چه خدا نازل کرده و دیگر زشت کاری های سهمناک و رسوائی های شرك که تا شب و روز بیاید از یادها نمی رود و لعنت بر ایشان که

در قرآن آمده یا به صورت خاص است چنان که شیعه می‌پندارند یا به وجه عام - چنان که مامی گوئیم - زیرا اخدای گوید: «بهرامستی کسانی که خدا و رسول او را بیازارند خدا در دنیا و آخرت، ایشان را لعنت کرده است و هم می‌گوید: «توانید بود که اگر روی بگردانید در زمین تباهی کنید و روابط خویشاوندی‌تان را ببرید همان کسانی که خدا لعنتشان کرده و کرشان کرده و دیدگان‌شان را کور کرده است» و نیز آیات دیگر که احتمال حکم آن برایشان را می‌توان سزاوارتر دانست تا دیگران. تا آخر سخن او که باید به کتابش بنگرید.

### نگاهی به دود فرار

۱- قرطبی پس از گزارش حدیث رؤیا می‌نویسد: در این رؤیا عثمان و همربن عبدالعزیز و معاویه داخل نیستند.

ما نمی‌خواهیم در پیرامون این خاصه خرجی که وی روا داشته سخن دراز کنیم و در تعمیم حکم حامی لب‌تر کنیم که در احادیث یاد شده و نظایر آن - درباره‌ی عموم بنی‌امیه و بخصوص بنی‌ابی‌المعاص جد عثمان - آمده نظیر سخن پیامبر که بد روایت صحیح از طریق بوسعید خدری رسیده: راستی که پس از من خاندان من از دست امت من دچار کشتار و آوارگی خواهند شد و راستی که سرسخت‌ترین نوده‌های دشمن ما در برابر ما بنی‌امیه‌اند و بنی مغیره و بنی محزوم<sup>۱</sup>

و نیز این سخن او که از راه بوذررسیده: چون امویان به چهل تن رسیدند بدگمان خدا را بردگان خویش می‌گیرند و مال خدا را عطائشی برای خویش، و کتاب خدا را مایه‌ای برای تهکری<sup>۲</sup>

و نیز این که از طریق حمزان بن جابر بمامی آورده‌اند پیامبر سه بار گفت: وای بر امویان - چنان که در الاصابه - ۳۵۳/۱ آمده - گزارش بالا را این منده آورده است سیوطی نیز در الجامع الکبیر - به گونه‌ای که از تلویح یافتنی آن ۹۱،۳۹/۶

۱- مستدرک حاکم که به صحت حدیث نیز گواهی داده است

۲- مستدرک حاکم ۴۷۹/۲ و به گونه‌ای که در کنز العمال ۳۹/۶ می‌جوایم این عساکر بر آن را آورده است.

برمی آید آن را به نقل از ابن منده و بنوعیم آورده است.

و نیز ابن سخن پیامبر که از طریق ابوذر رسیده است : چون پسران ابوالعاص به سی مرد رسند مال خدا را غنیمتی برای خویش شمرند و بندگان خدا را بردگان خویش و دین خدا را وسیله ای برای تبهکاری. حلام بن جفا گفت : این حدیث را بر ابوذر انکار کردند و علی (ص) گواهی داد که از پیامبر شنیدم می گفت : آسمان سایه بر سر نیکنندوزمین در بر نگیرد کسی را سنگوتراز ابوذر را ، و گواهی می دهم که آن را رسول خدا گفته است .

گزارش بالا را حاکم از چند طریق آورده و به گونه ای که در المستدرک ۲/ ۲۸۰ می خوانیم او ذهبی حکم به صحت آن داده اند چنانچه به نوشته کنز العمال ۶/ ۳۹، ۹۰ - احمد و ابن عساکر و بویعلی و طبرانی و دارقطنی نیز از طریق یوسف و ابوذر و ابن عباس و معاویه و بوهیره آنرا آورده اند .

و ابن حجر در تطهیر الجنان حاشیه ی صواعق - به سندی که آنرا حسن شمرده آورده است که مروان برای حاجتی بر معاویه درآمد و گفت : «خروج من زیاده است، شده ام پدر ده تن و برادر ده تن و عموی ده تن» سپس که برقت معاویه به ابن عباس که با او بر تختی نشسته بود گفت : ابن عباس تو را به خدا سوگند می دهم که آیا نمی دانی رسول (ص) گفت : چون فرزندان پدر حکم به سی مرد رسند آیات خدا را میان خود غنیمتی می گیرند و بندگان خدا را بردگانی و کتاب او را وسیله ی نیرنگ و فریب و چون به ۴۰۷ تن رسند نابودی شان از آن هم زودتر خواهد بود . او گفت : به خدا آری .

و سخن پیامبر با اسنادی که ابن حجر در تطهیر الجنان - حاشیه ی صواعق ص ۱۳۴ - آنرا حسن شمرده : بدترین عربان امویان اند و بنو حنیفه و بنو ثقیف - ابن حجر گوید : این روایت صحیح است - به گفته ی حاکم به شرط روایت بخاری و مسلم - و آورده اند که بوسرزه گفت : دشمن ترین نیره ها - یا مردمان - نزد پیامبر امویان بودند.

و نیز ابن سخن از امیر مؤمنان : هرامتی را آفتی است و آفت این امت امویان اند . کنز العمال ۶/ ۹۱

پس از ملاحظه‌ی این عموماًت و احکام عام و به خصوص پس از توجه به آن چه تاریخ‌های مدون و سرگذشت‌نامه‌ها ثبت کرده‌اند و پس از احاطه به احوال و اوصاف مردمان و آن چه کردند و در گرداب آن افتادند، پس از همه‌ی این‌ها داوری درباره‌ی سخن قرطبی را می‌گذاریم به عهده‌ی وجدان شما خوانندگان گرامی!

ابن حجر بیز در صواعق ص ۱۰۸ می‌نویسد: «به گفته‌ی دمیری در حیات الحیوان ابن ظفر گفته: این حکم و نیز بوجهل به داء العضال (بیماری سخت و درمان ناپذیر) دچار بودند.

و این که پیامبر (ص) حکم و پسرش را لعنت کرد زیانی برای ایشان ندارد زیرا او (ص) این کار خود را یا گفتارش که در حدیث دیگر بیان نموده جبران کرده زیرا آن جامی گوید او بشری است و مانند همه‌ی آدمیان، بر سر خشم می‌آید و او از خدا خوارسته است که هر که را دشنام گفت یا لعنت کرد یا بر او نفرین فرستاد این‌ها را برای او موجب رحمت و پاکی و کفاره و تزکیه‌ی او قرار دهد و آن چه دمیری از ابن ظفر در باره‌ی بوجهل نقل کرده تاویل بردار نیست به خلاف سخنش در باره‌ی حکم ریرا او از اصحاب پیامبر بوده و قبیح و بسیار هم قبیح است که یکی از صحابه به این بیماری دچار شود پس اگر این خبر صحیح باشد باید آن را حمل بر این کرد که وی پیش از اسلام دچار آن بوده است.» پایان

من نمی‌دانم که آیا ابن حجر می‌فهمد چه کلماتی از خامه‌اش تراوش می‌کند یا نه؟ و آیا این سخنان را از سر شوخی می‌گوید یا جدی است؟ اما این که عذر آورده و گفته: لعنت کردن پیامبر (ص) زیانی به حکم و پسرش نمی‌رساند... تا پایان، این را از گزارشی گرفته است که بخاری و مسلم هر يك در صحیح خود آن را از طریق بوهریره آورده‌اند جر این که او کلماتی از آن را تحریف نموده و چیزی به آن افزوده و این هم اصل آن: حدایا محمد بشری است و مانند افراد بشر خشم می‌گیرد و من نزد تو پیمانی گرفتم که با آن مخالفت سمائی پس هر مؤمنی را که آزرده یا دشنام دادم یا نفرین کردم یا او را تازیانه زدم این‌ها را برای او کفاره‌ی گناهانش و موجبی برای نزدیکی وی به درگاهت گردان.

چنین سخنی موجب کاستن از مقام پیامبری است به خاطر يك اموی فرو-  
مایه ؛ و پنداشتن این که دارندهی آن مقام همچون انسانی معمولی است که آنچه  
دیگران را می شوراند او را هم می شوراند و خود برای اموری خشم می گیرد  
که شایستهی خشم گرفتن نیست و تازه مخالف است با آیهی قرآن که به موجب  
آن، پیامبر از سر هموی و هموس سخن نمی گوید و سخن او جزو وحی که  
به او می رسد نیست ، آری او هم بشری است اما همان طور که در  
قرآن آمده: بگو من نیز بشری هستم که به من وحی می شود. پس اگر در وحی بوده  
است که آن را نده شده و فرزندانش را لعنت کند چه چیزی می تواند او را از لعنت  
برهاند ؟ مگر آن که این حجر بپندارد وحی نیز پیرو هوس هاست. سَهْمَاكَ است  
سخنی که از دهان هاشان بلر می آید...

چگونه می شود که لعنت موجب رحمت و تزکیه و پاکی و کفاره ی گناهان  
گردد با آن که به دستور خداوند، به جای خود خورده است؟  
وجه می کند این حجر با این روایت صحیح پیایی آینده که دشنام دادن به  
مسلمان فسق است<sup>۱۹</sup>

و چگونه ایمانش به او اجازه می دهد که پیامبر به ناراو کسی را دشنام دهد با  
لعنت کند یا بگردد رساند یا مردی را تازیانه زند؟ همه ی این ها با مقام عصمت منافی  
است و خداوند می گوید: کسانی که زنان و مردان مؤمن را با (انتساب) به کارهایی  
که نکرده اند - بیازارند تهمت و گناهی آشکار تحمل کرده اند و در خبر صحیح آمده  
است که پیامبر ، دشنام گوی و بد زبان و لعنت خوان سود و خود از هرین فرستادن  
بریت پرستان سرباز زد و گفت من برای لعنت فرستادن مبعوث نشدم و مبعوث شدم  
برای مهربانی<sup>۲۰</sup> پس او (ص) با امیدواری به راه یافتن هدایت در وجود آن مشرکان  
از لعنت کردن و هرین فرستادن بر آنان سرباز زد ولی چون در حکم و فرزندانش

۱- این گزارش را احمد و بخاری و ترمذی و نسائی و ابن ماجه و دیگران از طریق ابن مسعود  
آورده اند چنانکه ابن ماجه از طریق جابر و سعد و طبرانی از راه عبدالله بن مفل و عمرو بن عثمان  
آن را آورده و گروهی از حفاظان مانند هیشی و سیوطی و مناوی صحت آن را گواهی کرده اند .  
۲- این روایت را بخاری در صحیح خود ۲۲/۹ و مسلم در صحیح خود ۳۹۳/۲ آورده اند .

امید هیچ خبری نداشت لعنتی برایشان فرستاد که رسوائی ابدی را برایشان مانند نگار ساخت .

آری آن روایت بخاری و مسلم را که منافق با عصمت رسول است دست‌های آلوده به هوس در روزگار معاویه بیافرید تا هم خود را به آستان او نزدیک کند و هم باشندد غاز عطای او طمع خود را پاسخ بگوید و هم در نزد خاندان ابوالعاص که در چشم او مقرب بودند دوستایی ییابد. و هر که خواهد در این زمینه با مباحثی گسترده نراز آن چه این جا یاد کردیم آشنا شود، به کتاب «بهریر» بنگرد که سرور ما عبدالعزیز شرف‌الدین عاملی نگاشته است - ص ۱۱۸ تا ۱۲۹ -

گرفتیم که العیاذ بالله، ما در پذیرفتن المسائلهائی که ابن حجر درباره‌ی پیامبر معصوم و مقدس آورده با وی همدستان شدیم و لسی آن بی‌خبرچه نیرنگی سوار می‌کند که آیات نازل شده درباره‌ی حکم و فرزندانش را توجیه بنماید؟ آیا در آن، گزندی می‌بیند؟ با آن را هم مایه‌ی رحمت و تزکیه و کفاره‌ی گناهان و پاکی می‌انگارد؟

وجه بسیار فاصله است میان عقیده‌ی ابن حجر درباره‌ی حکم و میان سخن بوبکر به عثمان درباره‌ی وی - که ییابد - : راه عمویت به سوی آتش است. و میان سخن عمر به عثمان: وای بر تو عثمان! درباره‌ی لعنت شده و رانده شده‌ی پیامبر و دشمن خدا و رسول او با من سخن می‌گویی؟

اما این که خواسته است چاره‌ای برای بیماری حکم بیابد بشود خود می‌داند که داھی سنگین‌تر از این مایه‌وی خورده که همان لعنت و طرد شدن به وسیله‌ی پیامبر باشد. چرا که لعنتی، پیامبر را در راه رفتنش مسخره می‌کرد تا نفرین حضرت او، را گرفت. و با همه‌ی این‌ها آیا باز هم صحابی بودن او سودی برایش دارد؟ و آیا دزدی را که در کنار صحابه جای گرفته تا مال‌هاشان را برباید و میان ایشان آشوبها برپا کند اصلاً می‌توان به عنوان صحابی پیامبر یاد کرد و به این‌سان فضیلتی هر چه چشمگیرتر به وی بخشید؟ آیا منافقانی را که آن روز در مدینه بودند می‌توان از مصاحبان پیامبر شمرد که قرآن در ماره‌ی ایشان گوید: «برخی از مردم مدینه نیز در نفاق فرو رفته‌اند» اگر صرف مصاحبت با پیامبر بتواند نظایر حکم را پاک بنماید به طریق

اولی آن منافقان را پاك می كند زیرا پرده از كار ایشان برداشته نشد بر خلاف حكیم که در دوره‌ی رسول و دو خلیفه‌ی نخست پرده از كارش برداشتند تا برادرزاده‌اش خواست او را از آن رسوائی برهاند و بدان گونه گوئی بك دسته گیاه خشك و تر آمیخته را میان مشی مرغكان پیایی آینده بیافزود و کینه‌های به خاك سپرده شده را به در آورد و نمایان ساخت و آن چه را می‌رفت فراموش شود به پادها آورد.

و انگهی گیرم که مصاحبت با پیغمبر، بیماری‌های جان و امراض دل را از میان می‌برد ولی آیا دردهای جسمانی را هم نابود می‌کند؟ در کتاب‌های طب ندیده‌ایم که چنین اعجازی را برای آن یاد کرده و آن را از جمله دواهایی شمرده باشند که برای دردی از دردها سودمند است. و از جمله برای آن بیماری سخت و درمان ناپذیر که این حجر پنداشته است صرفاً به خاطر مسلمان و صحابی بودن حکم نباید در وی راه یابد و جایز دانسته است که ابتلای او به این بیماری، پیش از پیوستنش به مسلمانان باشد که زنده باد این طب نوظهور!

بسیار ممکن می‌نماید که این بیماری سخت و درمان ناپذیر از علل رانده شدن آن‌مرد از مدینه بوده و پیامبر نحواسته است که میان باران او و در پایگاه پیام آوری‌اش فردی رسوا مانند او باشد.

گفتگو را که بایکدیگر به این جا رساندیم و حکم و ارج او را که در ادوار زندگی‌اش - چه در دوره‌ی مسلمانی و چه در دوره‌ی جاهلیت - شناختیم اینك اشعاری را بخوان که سالم بن وابسه برای تقرب به معاویه بن مروان بن حکم سروده و گفته:

« هنگامی که يك روز امویان به افتخار کردن پرداختند

قریش خاموش می‌ماند و گوید آنان اندكان فضل و بخشش

و چون گفته شود: بهترینتان را بیاورید

همه همداستان شوند که بهترین همه‌ی مردم حکم است

مگر نه شما زادگان مروان، باران کشور مائید

... و آن هم هنگامی که سال فحطی از پر شدن مشک‌ها جلو گیری می‌کند...»

سخنان الله! چه خواهد بود ارزش آدمیانی که بهترینشان حکم باشد و چه

حکمی دارد آن خشکالی ای که باران آن، فرزندان مروان باشد؟ این سخنان هیچ نیست مگر افسانه‌های پیشینیان که دست تندروان در بر ترخوانی‌ها آن را ساخته است.

پرسش:

بامن بیایید تا از خلیفه پیرسیم چرا لعنت شده و طرد شده‌ی رسول (حکم) را پناه داده ما آن که در برابر چشم و بیخ گوش خودش بود که آیات قرآن در مذمت وی فرود آمد و لعنت‌های پیوسته از مقام پیامبر هم به سوی او سرازیر شده به سوی کسانی که از پشت او پند آمدند - به جز مؤمنان ایشان که بسیار اند کنند - این کار عثمان چه مجوزی داشت و چرا او را به مدینه‌ی پیامبر برگرداند با آن که وی (ص) او و پسرانش را از آن شهر طرد کرده بودند آنجا را از پلیدی‌ها و ناپاکی‌های امویان پاک کند و عثمان از بوبکر و سپس عمر خواست که او را برگردانند و هر دوی ایشان گفتند گرهی را که پیامبر زده من بار نمی‌کنم<sup>۱</sup> و حلبی در سیره ۸۵/۲ می‌نویسد: به او (حکم) می‌گفتند: رانده شده و لعنت شده‌ی پیامبر، و پیامبر او را به طائف راند و تا پایان روزگار پیامبر و بخشی از روزگار بوبکر در آنجا درنگ کرد و چون عثمان از بوبکر خواست که او را به مدینه بیاورد وی نپذیرفت و در پاسخ عثمان که گفت: عمومی من است گفت: راه عمومی به سوی آنش است هیاهات هیاهات که چیزی از آن چه را پیامبر انجام داده من تغییر دهم به خدا که هر گز او را بار نمی‌گردانم و چون بوبکر مرد و عمر بر سر کار آمد عثمان درباره‌ی حکم با او به سخن پرداخت و او گفت: وای بر تو عثمان درباره‌ی لعنت شده و طرد شده‌ی پیامبر و دشمن خدا و پیامبر با من سخن می‌گویی؟ پس از آن چون عثمان خلافت یافت وی را به مدینه برگردانید و این کار بر مهاجران و انصار گران آمد و بزرگان صحابه آن را منکر شمرند و این خود از بزرگ‌ترین عوامل شورش علیه او بود پایان سخن حلبی. آیا خلیفه سرمشقی نیکو در پیامبر برای خود نمی‌یافت ما آن که خدا می‌گوید: راستی که برای شما در پیامبر سرمشقی نیکو است، برای آن کسان که امیدوار به خدا و روز

۱- اسباب‌بلادی ۲۷/۵، الریاض النضره ۱۲۲/۲، اسدالما به ۱۳۵/۲، سیره حلبی ۱/۳۳۷



قیامت باشند و خدا را بسیار یاد کنند<sup>۱</sup> یا سگربقیله و خویشان او در نزد وی محبوب تر از خدا و رسول بودند با آن که گفته‌ی قرآن در برابر وی بود: بگو اگر پدرانتان و فرزندانان و برادرانتان و همسرانتان و خویشانان و اموالی که به دست آورده‌اید و تجارتی که از کسب آن می‌رأسید و مسکن‌هایی که بدان خوشدید نزد شما از خدا و پیغمبر او و جهاد در راه وی محبوب‌تر است، انتظار ببرد تا خدا فرمان خویش بپارد که خدا گروه عصیان پیشگان را هدایت نمی‌کند (توبه آیه ۲۰)

وانگهی حلیفه باچه مجوری آن همه بخشش‌های کلان از حقوق و سهمیه‌های مسلمانان را بر آن مرد روا داشت؟ و آن هم پس ازدادن سرپرستی به اودر کار گرفتن صدقات که شرط آن، اعتماد به شخص و درستکار بودن او است و لعنت شده نه درستکار است و نه مورد اعتماد.

و پس از این‌ها از حکم و خلیفه‌ای که او را به کار گماشته می‌پرسم چه موجبی داشت که اموال صدقات قضاعه را به مرکز خلافت حمل کنند با این که بنا بر آن چه در ص ۱۶ گذشت در سنت اسلام، ثابت چنان است که باید آن را میان فقرای همان محل بخش کنند و اقوال فقها نیز همین را می‌رساند، بوعبید در الاموال ص ۵۹۶ می‌نویسد: امروز همه‌ی علما اجماع دارند بر پیروی از همان سنت‌ها و می‌گویند مردم هر شهری از شهرها یا اهل هر آبی از آب‌ها تا وقتی که در میان خودشان نیازمند هست - یکی و بیشتر - سزاوارترند به استفاده از صدقات خودشان هر چند کار به آن جاکشد که همه‌ی صدقاتشان به هزینه‌ی خودشان رسد و کار گزار صدقه وقتی برمی‌گردد چیزی به همراه نداشته باشد، و احادیث هم که آمده همین دستور را روشن می‌کند. سپس احادیثی ذکر کرده و در ص ۵۹۷ می‌نویسد: بوعبید گوید: همه‌ی این احادیث، ثابت می‌کند که هر قومی به استفاده از صدقات خود سزاوارترند؛ تا آن‌گاه که دیگر نیازی به آن نداشته باشند و این استحقاق خاص را که برای ایشان در مقابل دیگر قرا قائم بر اساس سنتی است که احترام همسایگی و نزديك بودن خانه‌شان را به خانه‌ی ثروتمندان ثابت می‌کند. پایان

آیا در میان قضاعه هیچ نیازمندی نبود تا به وی داده شود و آیا در مدینه هیچ

يك از فقرای مسلمانان نبودند تا آن ثروت کلان میان ایشان به مساوات تقسیم شود ؟  
با آن که : صدقات تنها برای تهیدستان است و مستمندان و کارگزاران آن تا پایان  
آیه ... پس اختصاص دادن آن‌ها به حکم برای چه بوده است؟

بامس به سراغ بیچاره‌ی صاحب ثروتی بیایید که بخواهد یا نخواهد صدقات  
را از اومی بگیرند و او هم میدانند که آن اموال از دست آن گردنکشان یا آن باجگیر-  
های سپهروی همچون حکم و مروان و ولید و سعید به کجا سرازیر می‌شود و به یاری  
آن، چه گناهان و پرده‌داری‌ها به انجام می‌رسد و هنوز هم گوش او از آوای آن چه  
خاله‌بن ولید، - شمشیر خدا (۱۱۱) - با مالک بن نویره وزن و گسان و دارائی‌اش کرد  
نهی نشده است ما آن که اوز خوانندگان قرآن می‌شنید که این آیه را می‌خواندند؛  
از اموال ایشان صدق‌ای بگیر و بوسیله‌ی آن ایشان را پاك نما و تزکبه کن (سوره‌ی  
توبه آیه‌ی ۳۰) اکنون آیا چنان بیچاره‌ای، گرفتن این اموال را برای پاك و تزکبه  
شدن می‌بیند ؟ داوری تنها با خداست.

آری روسپی بازتقیف - مغیره بن شعبه - می‌گوید : پیامبر به ما دستور داد که  
صدقات را به ایشان رد کنیم و حساب آن با ایشان است<sup>۱</sup> و این هم می‌گوید: آن را  
به ایشان دهید هر چند که با آن باده‌گساری کنند و می‌گوید: آن را به امیران رد کنید  
هر چند که با آن بر سر سفره‌هاشان گوشت سگ‌ها را<sup>۲</sup> پاره‌پاره کنند<sup>۳</sup>

ما هیچ ارزشی برای این فتوی‌ها قائل نیستیم و گمان نمی‌کنم که پژوهش-  
گران نیرارجی به آن نهند زیرا که آن‌ها زائیده‌ی عویش‌بانی خشك و خالی  
است و دربار‌های چنان امیران - بسا اسادی که حاکم و ذهبی حکم به صحت آن  
داده‌اند - از طریق جابر پسر عبدالله انصاری رسیده است که پیامبر به کعب بن صجره  
گفت: ای کعب خدا تو را از امارت بیخردان پناه دهد پرسید ای رسول خدا امارت  
بیخردان چیست ؟ گفت امیرانی که پس از من خواهد بود؛ نه با راهمائی‌های من  
به راه می‌آیند و نه شیوه‌ی مرا روش خود می‌گردانند پس کسانی که ایشان را به  
دروغگوئی‌شان تصدیق کنند و بر متمکاری‌شان یاری‌شان دهند از من نیستند و من ار

۱- سنن بیهقی ۱۱۵/۲

۲- سنن بیهقی ۱۱۵/۲ الاموال از ابو عیید ص ۵۷۰

آنان نیستیم و بر حوض من وارد نمی‌شوند و کسانی که ایشان را به دروغ گوئی شان تصدیق نکنند و بر ستمکاری شان یاری شان ندهند آنان از من اند و من از آنانم و بر حوض من وارد می‌شوند.<sup>۱</sup>

باین حساب ، دادن صدقات به آن امیران از روشن‌ترین نمونه‌های کمک به گناه و کین‌توری است و در قرآن آمده است : یاری دهید یکدیگر را در کار نیک و در پرهیزکاری و یاری ندهید در گناه و کین‌توری . سورة مائده آیه ۲

و انگهی صدقات مانند مفردی‌های مالی‌ای است در دارائی ثروتمندان برای گذران تهیدستان توده ، امیرمؤمنان گوید : خداوند در اموال اغنیاء چیزی را واجب گردانیده است که تهیدستان را بسنده باشد پس اگر ایشان گرسنه و برهنه بمانند یا به سختی افتند برای آن است که اغنیاء حقوقی را که برگردن ایشان بوده نداده‌اند و در آن هنگام برخدا سزاوار است که ایشان را به پای حساب کشد و عذاب کند (اموال از بوهید ص ۵۹۵ المحلی از ابن حزم ۶/۱۵۸ و خطیب نیز آن را در تاریخ خود مرفوعاً از طریق علی‌الزمرول گزارش کرده است)

روایت بالا به این عبارت هم آمده : خداوند قسوت بینوایان را در اموال اغنیاء نهاده ؛ پس هیچ تهیدستی گرسنه نماند مگر برای آن چه دولت‌مندی با ( ادا نکردن ) آن بهره‌مندی یافته و خدا آسان را از این ( کوتاهی ) بازخواست می‌کند ( نهج البلاغه ۲/۲۱۴ ) .

این است برنامه‌ی صدقات در آئین پاك ما ، و این است که دارنده‌ی مال را پاك و تزکیه می‌کند و ننگ عقاید شاه فقرا را - که راه آشتی را می‌بدد و جویبار صافی زندگی را تیره می‌سارد - از دل اجتماع می‌زداید .

تازه خلیفه مدهی است که<sup>۲</sup> پیامبر پس از گفتگو با او وعده داده بود که حکم را باز گرداند ، که اگر نه راستی چنین وعده‌ای در کار بود باید پرسید چرا هیچکس به جر عثمان از آن مطلع نشد و چرا دو خلیفه‌ی سابق از آن ، آگاهی نیافتند ؟ و

۱- مستدرک حاکم ۴/۲۲۲

۲- ساسان ملادری ۲۷/۵ : الرياض النضرة ۲/۱۳۳ ، مرآة الجنان از یامی ۱/۸۵ ، صواعق

ص ۶۸ سيرة حلبی ۲/۸۶ .

هنگامی که او برای برگرداندن حکم با آن دو سخن گفت و به گونه‌ای که دیدی از ایشان تودهنی خورد چرا آن موقع جریان وعده را نگفت یا مگر آن دو به گزارشگری او اطمینان نداشتند؟ که این هم مشکل دیگری است؛ و شاید هم روایت او را تصدیق کردند ولی دیدند که پیامبر وعده کرده حکم را برگرداند و برنگردانده - و شاید هم مصلحت موجود در عمل یا شرایط و امکانات اجازه نداد که آن وعده را عملی کند - تا در گذشته؛ ولی از کجا می‌توان فهمید که بعدها شرایط و امکاناتی برای برگرداندن او آماده شده که پیامبر در آن هنگام، برگرداندن او را مجاز می‌شمرده؟ و اگر شبهه‌ای هم وجود داشت کسی توان او را برگردانید و خلیفه‌ی نخست هنگامی که عثمان در باری او با ایشان سخن گفت به آن عمل می‌کردند ولی آن دو، چنین شبهه‌ای را در کار ندیدند و آن را کوچکترین اشاره‌ای از پیامبر نشمردند که برگرداندن حکم را اجازت دهد بلکه آنرا گری- زده شده با دست پیامبر- دانستند که بار کردنی نیست و در ملل و نحل شهرستانی ۱/۲۵ می‌خوانیم که: آن دو، درخواست عثمان را نپذیرفتند و عمر دستور داد حکم را از آنجائی هم که هست - دریم - چهل فرسنگ دورتر کنند (پایان) و به همین علت است که ابن عبدربه در العقد و ابوالفدا در تاریخ خود ۱/۱۶۸، حکم را هم رانده شده‌ی پیامبر می‌شمارند و هم رانده شده‌ی بوبکر و عمر و به همین گونه همه‌ی صحابه هیچ مجوزی برای برگرداندن آن مرد و فرزندانش نمی‌شناختند و گرنه آنرا دسناویزی برای نگوشتن وی نمی‌گرفتند و او را در کاری که کرد معذور می‌داشتند - زیرا در میان ایشان کسی بود که وعده‌های پیامبر بر وی پوشیده نماند.

الله خلیفه عذر دیگری هم داشت، زیرا به گفته‌ی ابن عبدربه در العقد المفرد ۲/۲۷۲ چون عثمان، حکم رانده شده‌ی پیامبر و رانده شده‌ی بوبکر و عمر را به مدینه برگرداند مردم در این باره به سخن پرداختند و عثمان گفت: چه کاری را مردم بر من نگوشتن می‌کنند؟ من به خویشاوندی رسیده و چشمی را روشن کرده‌ام پایان. مانمی‌خواهیم با بررسی سخن خلیفه عواطف این و آن را جریحه‌دار کنیم و در مفهوم آن نیز سخن دراز نمی‌کنیم و بزرگوارانه از سر آن می‌گذریم و اما تو اگر حکم و راد گانش

را بشناسی می‌دانی که برگرداندن آنان به مدینه و سپردن کارها به دست ایشان و  
 چیرگی بخشیدن آنان بر نوامیس اسلامی و مقرر داشتن چراگاه اختصاصی برای  
 ایشان - که درص - گذشت - نهنگاری بزرگی در باره‌ی توده بود که  
 نه آمرزیدنی است و نه هرگز چشمی با آن روشن شده است .

## بذل و بخشش های خلیفه به مروان

خلیفه به هموزاده و شوهر دخترش ام ابان که مروان بن حکم بن ابوالعاص باشد يك پنجم از همدی خناتم المرقبه را که (۵۰۰/۰۰۰) دينار طلا می دهد بخشید و در همین باره است که عبدالرحمن بن حنبل جمعی کندي خطاب به خلیفه می گوید :

و - با سبقت ترین گونه ای که به توان - به خدا سو گند یاد می کنم

که خدا هیچ کاری را مهمل رها نکرده است .

ولی تو برای ما آشوبی آفریدی

تا برای تو ( به وسیله ی تو ) آزموده شویم یا تو خود آزموده شوی

به راستی که آن دو خلیفه ی درستکار

نشانه های راه راست را بیان کردند و راهنمایی بر همان است .

نه از سر نیرنگی درمی رابر گرفتند و نه در همی در کار هوس نهادند .

آن لعنتی را خواندی و به خود نزدیک کردی

و این با روش گفشتگان متخالف بود

و - با ستمکاری در حق بندگان - خمس ایشان را

به مروان بخشیدی و چراگاه اختصاصی درست کردی . ۴

این قتیبه در المعارف ص ۸۲ و ابوالقدا در تاریخ خود ۱/۱۶۸ ، گزارشی

به گونه ی بالا دارند و بلاذری در الانساب ۵/۳۸ شعرهایی شبیه شعرهای بالا را

آورده و آنرا از اسلم بن اوس بن بجرمی ساعدی غزرجی دانسته و او همان است

که از دفن عثمان در بقیع جلوگیری کرد و این هم شعرها به روایت بلاذری :

« به خدای پروردگار بندگان سوگند می خورم

که خدا آفریده ای را مهمل نگذاشت

آن لعنتی را خواندی و به خویش نزدیک کردی

و این کار باشیوه گذشتگان مخالف بود

— بلاذری گوید : مقصود وی حکم پدر مروان است —

و — با ستمگری در حق بندگان — خمس ایشانرا ،

به مروان بخشیدی و چراگاه اختصاصی درست کردی

و مالی که اشعری از خراج و مالیات برایت آورد

به کسی که می بینی رساندی

اما آن دو خلیفه ی درستکار

هنگامی که نشانه های راز استرا — که علامت راهنما بر آن بود — بیان کردند

نه درهمی را از سر نیرنگ برگرفتند

و نه درهمی را در راه هوس خرج کردند .»

اشعار بالا را ابن عبدربه نیز در العقد افرید ۲/۲۶۱ یاد کرده و از عبدالرحمن

دانسته و بلاذری از طریق عبدالله بن زبیر آورده است که عثمان در سال ۲۷ ما را

به جنگ افریقه فرستاد و عبدالله بن سعد بن ابی سرح غنائم زیادی به چنگ آورد

پس عثمان خمس غنائم را به مروان بن حکم بخشید و در روایت بومخنف می خوانیم

که وی : آن خمس را به مبلغ ۲۰۰/۰۰۰ دینار طلا بخرید و چون با عثمان به گفتگو

پرداخت وی آنها را به او بخشید ولی مردم این کار را بر عثمان ناپسند شمردند <sup>۱</sup>

و به گونه ای که این کثیر یاد کرده و اقلدی آورده است که بطریق افریقه با او

مصالحه کرد و دادند دو هزار هزار دینار و بیست هزار دینار طلا و عثمان همه ی آنها را

با گشاده دستی يك روزه به خانواده ی حکم — و به قولی به خانواده ی مروان <sup>۲</sup>

۱ — الانساب ۲۷/۵ و ۲۸

۲ — تاریخ ای کثیر ۱۵۲/۷ : بر خواننده پوشیده نماند که این کثیر گزارش واقعه را تحریف

کرده و صورت صحیح آن همان است که طبری از قول او آورده است .

وا گذاشت .

و در روایت طبری از واقعی از اسامة بن زید از این کتب می خوانیم که چون عثمان ، عبدالله بن سعد را به افریقیه فرستاد مبلغی که بطریق افریقیه (جر جیر) با پرداخت آن با ایشان مصالحه کرد (۲/۵۲۰/۰۰۰) دینار بود پس شاهروم نیز یکی بفرستاد و بفرمود تا همانگونه که عبدالله بن سعد از ایشان گرفته بود او هم ۳۰۰ قنطار<sup>۱</sup> پول از آنان بگیرد - تا آنجا که می گوید : مبلغی که عبدالله بن سعد با گرفتن آن با ایشان مصالحه کرد ۳۰۰ قنطار طلا بود که عثمان دستور داد آنرا به خاندان حکم دادند . گفتیم : یا به مروان ؟ گفت : نمی دانم .

و ابن اثیر در الکامل ۳۸/۳ می نویسد : خمس افریقیه را به مدینه حمل کردند و مروان آنرا به (۵۰۰/۰۰۰) دینار طلا بخرد و عثمان آنرا از خنائم بکامت و ابن از آن عیب ها بود که بر او گرفته شد و این نیکوتر سخنی است که درباره ی خمس افریقیه گفته شد زیرا بعضی از مردم گویند عثمان خمس افریقیه را به عبدالله بن سعد بخشید و برخی گویند آنرا به مروان حکم بخشید و با این تفصیل ظاهر می شود که خمس خنائم جنگ اول را به عبدالله بخشیده و خمس خنائم جنگ دوم را - که در طی آن تمامی افریقیه فتح شد - به مروان بخشید و خدا دانای حق است .

و بلاذری و ابن سعد آورده اند که عثمان سند مالکیت یک پنجم از خنائم مصر را به مروان بخشید و خویشانش را ثروت بخشید و این کار خود را با تأویل های همان صله ای دانست که خدا دستور آنرا داده است و خود مال ها برگرفت و از بیت المال قرض گرفت و گفت ابو بکر و عمر آنچرا از این اموال، مال ایشان بود رها کردند و من آن را برگرفتم و میان خویشانم بخش کردم . و مردم این کار را بر او ناپسند شمردند<sup>۲</sup>

و بلاذری در الانساب ۲۸/۵ از طریق واقعی آورده است که ام بکرینت مسور گفت : چون مروان خانه ی خود را در مدینه ساخت مردم را به سوز آن دعوت کرد

۱- مقدار یک پوست گاو بر از طلا و نقره یا یک صد پیمان از آن یا هزار دینار یا هشتاد هزار دینار یا هشتاد هزار دینار یا هزار اوقیه یا چهل از آن .



و مسور نیز از مدعوین بود پس مروان هنگام گفتگو با ایشان گفت: به خدا که برای ساختن این خانه ام یک درهم و بیشتر از مال مسلمانان خرج نکرده ام مسور گفت اگر غذایت را می خوردی و چیزی نمی گفתי برایت بهتر بود تو با ما به جنگ افریقیه آمدی و از همه ی ممال و کمک کلان و برد گانت کمتر بود و بارت سبک تر! پس پسر عفان - عثمان - خمس افریقیه را به تو بخشید و تو را کار گزار صدقات گردانید و تو اموال مسلمانان را بر گرفتی - مروان شکایت او را به عروه برد و گفت با آن که من او را اکرام می کنم با من درشتی می نماید.

ابن ابی الحدید در شرح ۶۷/۱ می نویسد: عثمان فرمود تا صد هزار سکه از بیت المال به مروان دادند و دختر خویش ام ابان را به همسری او در آورد و زید بن ارقم مأمور بیت المال با کلیدهای بیت پیامد و آنرا پیش روی عثمان نهاد و بگریست عثمان گفت: گریه می کنی که من صلی رحم کرده ام گفت نه ولی گریه می کنم چون به گمانم تو این مال را عوض مالی گرفته ای که در روزگار پیامبر در راه خدا خرج کردی. اگر صد درهم نیز به مروان بدهی زیادی است. گفت: پسر ارقم کلیدها را پسند از که ماکسی جز تو را پیدا می کنیم. و بوموسی با ثروت هائی کلان از عراق پیامد و همه ی آنها را عثمان میان امویان بخش کرد.

و حلبی در سیره ۸۷/۲ می نویسد: از جمله اموری که مقدمه ی نکوهش عثمان گردید آن بود که وی به پسر صویش مروان بن حکم صد هزار و پنجاه اوقیه بخشید.

### مروان و چهارمروانی

درص گذشت که مطابق اخبار صحیح پیامبر پدر او را با آن چه از صلابت بدو آید لعنت کرد و همان جا گفتیم که مطابق خبر صحیح، عایشه به مروان گفت: پیامبر پدرت را لعنت کرد پس تو خرد در یزهای از لعنت خدائی.

و حاکم در مستدرک ۴/۳۷۹ از طریق عبدالرحمن بن عوف روایتی آورده و حکم به صحت آن کرده که به موجب آن: در مدینه برای هیچ کس فرزندی زائیده نمی شد مگر آن را به نزد پیامبر می آوردند پس چون مروان بن حکم را بسراو

درآوردند گفت: او قورباغه پسر قورباغه، اُعتی پسر اُعتی است.

گزارش بالا را همدمیری در حیاة الحیوان ۳۹۹/۲ آورده است و هم این حجر در صواعق ص ۱۰۸ و هم حلبی در سیرة ۳۷۷/۱ و شاید معاویه نیز با اشاره به همان گزارش است که به مروان می گوید: بچه قورباغه! تو آن جا نبودی - که ابن سخن را ابی ابی الحدید از وی نقل کرده است: ۵۶/۲

و ابن النجیب از طریق جبیر بن مطعم آورده است که گفت: ما با پیغمبر (ص) بودیم که حکم بگذشت و پیامبر گفت: وای بر امت من از آن چه در صلب این است<sup>۱</sup>

و در شرح ابن ابی الحدید به نقل از استیعاب می خوانیم که يك روز علی مروان را نگرست و به او گفت وای بر تو و وای بر امت محمد از دست تو و خاندانت هنگامی که موی دوبنا گوشت سپید شود - و به عبارت ابن اثیر: وای بر تو و وای بر امت محمد از دست تو و پسرانت. «اسد الغابة ۴/۳۳۸» و به گونه ای که در کنز العمال ۹۱/۶ می خوانیم ابن هساکر آن را به عبارتی دیگر گزارش کرده است.

روزی که حسنین به امیر مؤمنان گفتند: مروان با تو بیعت می کند گفت: مگر پس از قتل عثمان با من بیعت نکرد. سرا نیازی به بیعت او نیست دستش دست یهودی است اگر با دستش با من بیعت کند با پیشش نیرنگ می زند او را سلطنتی خواهد بود که به اندازه ی لبیدن سگ بینی خود را طول می کشد. او است پدر چهار قوچ<sup>۲</sup> و مردم از دست او و فرزندانش روزی سرخ خواهند دید نهج البلاغه.

ابن ابی الحدید در شرح ۵۳/۲ می نویسد: این خبر از طرق بسیار روایت شده و زیاری ای در آن روایت شده که صاحب نهج البلاغه یاد نکرده و آن ابن سخن حلبی (ع) است درباره مروان: او پس از آن که موهای دوبنا گوشش سپید می شود، بیرق ضلالتی بر می دارد و او را سلطنتی خواهد بود... تا پایان

این زیادتی را ابن ابی الحدید از ابن سعد گرفته که او در طبقات خود ۳۰/۵

۱ - اسد الغابة ۴/۳۳۷ ، الاصابه ۱/۳۳۶ ، سیرة حلبی ۱/۳۳۷ ، کنز العمال ۴۰/۶

۲ - مقصود رایسان بن ابرهیم بن مروان فرزند ابی عبد الملك است - ولید، سلیمان، یزید، هشام - و

به گفته ی ابن ابی الحدید همان اولاد مروان اند: عبد الملك، بشر، محمد بن عبد العزيز.

چاپ لیدن - گوید: روزی علی به او نگر بست و گفت: پس از آن که سوهای دوینا گوشش سپید می شود البته بیرق ضلالتی را بلند خواهد کرد و او راسطنتی خواهد بود که ناندازهی لیسیدن سنگ، دماغ خود را طول می کشد. پایان و این حدیث چنان چه می بینی عبر از آن است که در نهج البلاغه وجود دارد و چنان که ابن ابی الحدید پنداشته زیادتیی ای برای آن نیست و آن زیادتیی در روایتی هم که دخترزادهی ابن حوری در تذکره اش ص ۳۵ آورده نیست و خدا دانا است.

بلاذری در الانساب ۱۲۶/۵ می نویسد مروان را خبط باطل لقب داده بودند چرا که دراز بود و باریک همچون تار عنکبوت ماندی که در سحنی گرمای هوا دیده می شود و شاعر - که گویا برادرش عبدالرحمن بن حکم باشد - گفته :

«به جان تو سو گند من نمی داتم

و از رن آن کس که پس گردنی خورد می پرسم او چه می کند  
زشت روی گرداند خدا گروهی را که خبط باطل را بر مردم فرمانروا گردانیدند  
تا به هر کس خواهد ببخشد و هر که را خواهد محروم سازد.»<sup>۱</sup>  
و بلاذری در الانساب ۱۲۲/۵ هنگام یاد کردن از کشته شدن عمرو بن سعید اشدق که عبدالملک بن مروان او را کشت این شعر را از قول یحیی بن سعید - برادر اشدق - نقل کرده است:

«ای پسران خبط باطل به عمرو نیرنگ زدید

و مانند شما کسان، سراها را بر نیرنگ بنیاد می نهند.»

و ابن ابی الحدید در شرح خود ۵۵/۲ می نویسد عبدالرحمن بن حکم دربارهی برادرش شعری دارد به این مضمون:

«ای مروان من همه ی بهری خویش را از تو

به مروان طویل و به خالد و عمرو دادم

ای سا پرمادری که افزایندهی نیکی ها است و نگاهندهی آن

۱ - باین کلمه: «پس گردنی خورد» اشاره به واقعهی روزی می کند که عثمان در خانهی خود

محصره و کشته شد بر اچنان که داستان آن در جلد ۹ بیاید مروان در آن روز پس گردنی خورد.

۲ - این دو مصرع و دو مصرع قبلی را این اثر در اسد الغابه ۳۴۸/۴ نقل کرده است.

و تو آن پسر مادری که کاهنده‌ای و نیاز آینده.

و این هم از شعر مالك الریب که سرگذشتش در «الشعراء» به قلم ابن قتیبه آمده که در هجو مروان گوید:

«به جان نوسو گند که مروان بر امور مافران نمی‌راند

ولی این دختر جعفر است که برای مافران می‌راند

ای کاش آن زن بر ما فرمان روا بود

و ای کاش که توای مروان از . داران می‌شوی.

و همین در مجمع الزوائد ۷۲/۱۰ از طریق بویحیی آورده است که وی گفت:

من میان مروان - از سویی - و حسین از سویی بودم و به یکدیگر دشنام می‌دادند و حسین، حسین را آرام می‌کرد و مروان گفت: شما خانواده‌ای نفرین شده هستید حسن در خشم شد و گفت: گفنی خانواده‌ای نفرین شده؟ به خدا سو گند که خدا تو را همان هنگام که در صلب پدرت بودی لعنت کرد. این گزارش را سیوطی به نقل از ابن سعد و بویعلی و ابن‌حماکر در جمع الجوامع آورده است چنان که در تدوین یافته‌ی کتاب او ۹۰/۶ می‌توان آن را یافت.

آن چه کلو شگراں با تأمل و تعمق در روش مروان و کارهای او درمی‌یابند این است که وی هیچ ارزشی برای قوانین دین پاک نهد و آن‌ها را همچون برنامه‌های سیاسی روزانه تلقی می‌کرده و از همین روی نه از باطل کردن چیزی از آن‌ها پروا داشته و نه از دگرگون ساختن آن‌ها مطابق آنچه موقعیت‌ها مقتضی باشد و شرایط اجازه دهد. و اینک برای گواهی خواستن به این سخنان، چندی از کارهای سهمناکش را یاد می‌کنیم که آن چه را نیز نمی‌آوریم به همین‌ها قیاس باید کرد:

۱- امام حنبلان احمد در مسند خود ۹۲/۴ از طریق عباد بن عبدالله بن زبیر آورده است که چون معاویه برای حج بر ما درآمد ما نیز همراه او به‌مکه شدیم و او با ما نماز ظهر را دو رکعت خواند و سپس به سوی دارالندوة بازگشت - با آن که

۱- دختر جعفر همان زن هاشمی نسب و مشهور به ام ایها و دختر عبدالله بن جعفر بن ابیطالب

است که همسر عبدالملک بن مروان بود و چون وی را طلاق داد علی بن عبدالله بن عباس

عثمان موقعی که نماز را در سفر تمام می خواند ، چون به مکه می آمد در آن جا هر يك از نمازهای ظهر و عصر و عشاء را چهار رکعت می خواند و چون به سوی منی و عرفات بیرون می شد نماز را شکسته می خواند و چون از حج فراغت می یافت و در منی اقامت می کرد نماز را تمام می خواند تا از مکه خارج می شد . با این سوابق بود که چون معاویه نماز ظهر را با دو رکعت خواند مروان بن حکم و عمرو بن عثمان به سوی او برخاسته و گفتند : هیچ کس پس رعموی خویش را زشت تر از این سان که تو عیب کردی عیب نکرد به آن دو گفت : چگونه ؟ گفتندش : مگر نمی دانی او نماز را در مکه تمام می خواند گفت وای بر شما آیا روش درست بجز آن بود که من عمل کردم ؟ من با پیامبر و با ابوبکر و عمر نماز را به این گونه خواندم گفتند پس رعمویت آن را تمام خوانده و مخالفت تو با او عیبتوئی اراواست . پس معاویه چون به نماز عصر بیرون شد آن را با ما چهار رکعت خواند .

این روایت را هشمی بزرگوار جمع الزوائد ۱۵۶/۲ به نقل از احمد و طبرانی آورده و گوید رجال زنجیره ی احمد مورد اطمینان اند .

پس اگر بازی کردن مروان و خلیفه ی وقتش معاویه ، با نمازی که ستون دین است بدرجه ای باشد که نگهداشتن جانب عثمان را - در کار وی که مخالف با کتاب خدا و سنت رسول است - بر عمل به سنت رسول مقدم بدارد تا آن جا که معاویه نیرد برابر او سر فرود آورد و به خاطر فتوای ناروایی که برگزیده نماز عصر را چهار رکعت بخواند ، در این هنگام بازی کردن آنها بادی ، در آن سلسله از احکام که کم اهمیت تر از نماز است تا چه درجه بوده است ؟

و اگر تعجب کنی جادارد که او مخالفت با فتوای مخصوص عثمان را موجب عیبتوئی بروی می شمارد و به خاطر پر هیز اربعه عیبتوئی ، دستور دینی ثابت را دگرگون می سازد ولی مخالفت با پیغمبر و آنچه را او آورده ناپسند نمی شمارد که به خاطر آن بدعت های باطل را رها کند .

و این هم از عجایب است که معاویه را از مخالفت با فتوای عثمان منع کنند ولی کسی را که با دستور پیامبر به مخالفت برخاسته از مخالفت باز ندارند . آیا اینان از بهترین گروهی اند که خروج داده شدند برای مردم که امر بمعروف و نهی

منکرمی کنند و به خدا ایمان دارند؟ و از همه‌ی این‌ها شگفت‌تر آن که این بازی کنندگان با دین‌خدارا، عادل بشمار آرند با آن که سرگذشت ایشان این است و اندازه‌ی خضوعشان در برابر دستورهای دین این .

۲- بخاری از طریق بوسعید خدری آورده است که وی گفت: در روزگار فرمانداری مروان برمدينه در عيد فطريا قربان با وی بیرون شدم پس چون به محل نماز خواندن رسیدیم دیدم کثیر بن صلت منبری برپا کرده و مروان می‌خواهد پیش از نماز خواندن بر فرار آن رود پس من پیراهن او را گرفته کشیدم او نیز مرا بکشد و بالا رفت و پیش از نماز، خطبه خواند من گفتم به خدا که سنت را تغییر دادید گفت: ابوسعید! آن چه تومی‌شناسی از میان رفته . گفتم: به خدا که آن چه می‌شناسم بهتر است از آن چه نمی‌شناسم گفت: چون مردم پس از نماز برای ما نمی‌نشستند خطبه را برای پیش از نماز گذاشتم و در عبارت شافعی می‌خوانیم که مروان گفت: ابوسعید! آن چه تومی‌شناسی متروک شد .

می‌بینی که مروان چگونه سنت را دگرگون می‌سازد و چگونه با دهان پر سخنی می‌گوید که هیچ مسلمانانی را برسد بگوید؟ که گویا این تغییر و تبدیل‌ها به دست او سپرده شده بود و گویا رها کردن سنت در آغاز - که انگیزه‌اش گستاخی به خدا و رسول بود می‌تواند مجوزی برای آن باشد که همیشه سنت متروک بماند . چرا سنتی را که بوسعید می‌شناخت از میان رفت و چرا متروک ماند ؟

آری مروان این روش را به دو لحاظ برگزیده بود: یکی برای پیروی از شیوه‌ی هموزاده‌اش عثمان و دیگر از این روی که او در خطبه‌اش به امیر مؤمنان بد می‌گفت و او را دشنام می‌داد و لعنت می‌کرد این بود که مردم از پای منبرش می‌پراکنند و او هم خطبه را بر نماز مقدم داشت تا پراکنده نشوند و سخنان سهمناکی را که بر زبان می‌آورد بشنوند و گنگنه‌ای گناه‌آلود و هلاک کننده‌ی اوبه گوش ایشان برسد. بر گردید به آن چه مفصلاً در ص ۲۷۲ و ۲۷۳ از سرگردان فارسی ح ۱۵ آوردیم .

و از آن چه در ص ۲۷۴ از همان جلد از سخن عبدالله بن زبیر آوردیم (= همه‌ی سنت‌های رسول دگرگون شد حتی نماز) روشن می‌شود که دگرگونی

همه‌حانیه درست‌ها و بازی کردن هوس‌ها با آن، فقط منحصر به مورد خطبه‌ی پیش از نماز نبوده بلکه به بسیاری ارا حکام راه یافته است و پژوهشگر نی که در ژرفنای کتب سرگذشت نامه و حدیث فروبروند آن‌ها را خواهند یافت.

۳- دشنام دادن مروان به امیرمؤمنان (ع) و این که به گفته‌ی اسامه بن زید مردکی دشنام سرا و هرزه گوی بوده است.<sup>۱</sup>

عامل اصلی این جریان نیز عثمان بوده که فورباغهی لعنت شده را بر امیرمؤمنان گستاخ گردانید و کی؟ همان روز که به علی گفت: بگذار مروان بر سر تو نلافی دریاورد. پرسید: به سر چه چیز. گفت سر این که به او بد گفتی و شترش را کشیدی و نیز گفت: چرا او تو را دشنام ندهد؟ مگر تو بهتر از اوئی؟<sup>۲</sup> و گذشته از عثمان، معاویه نیز مروان را تا هر جا زورش می‌رسید و عقلش قدمی داد بالا برد و او هم به بدترین شکلی از وی پیروی کرد و هر گاه که بر فرار منبر قرار گرفت یا خود را در جایگاه سخنرانی یافت از هیچ‌گونه کوششی در تثبیت این بدعت (دشنام به علی) فرونگذاشت و همیشه در این کار سعی بود و دیگر اندر ایه آن‌و امی داشت تا شیوه‌ای گردید که پس از هر نماز جمعه و جماعتی هم در هر شهری که کار آن‌ها بود رایج و متداول گردید و هم میان کار گزارانش در روزی که خلافت یافت. همان خلافتی که چنانچه امیرمؤمنان باز نمود به اندامی لبیدن سگ، بینی خود را (نه ماه) بیشتر طول بکشد. این بدعت و شیوه‌ی ناروا چیزی نبود مگر برای تحکیم سیاست روز که خود او - مطابق آنچه دارقطنی از طریق او از زبان خودش آورده - باطن خویش را نشان داده و گفته: هیچ کس بیشتر از علی از عثمان دفاع نکرد. گفتندش پس چرا شما بر سر منبرها دشنامش می‌دهید؟ گفت: کار ما جز با این کار سراسر است نمی‌شود.<sup>۳</sup>

ابی‌حجر در تطهیر الجنان - در حاشیه‌ی صواعق ص ۱۲۴ - می‌نویسد: و با رجیره‌ای که حلقه‌های میانجی آن مورد اطمینان‌اند آورده‌اند که مروان چون

۱- الاستیعاب سرگذشت اسامه

۲- داستان آن در همین جلد و هنگام سخن از سرگذشت ابی‌ذر نیاید - ان شاء الله -

۳ - صواعق ابی‌حجر ص ۳۳ .

به حکومت مدینه رسید هر روز جمعه علی را بر منبر دشنام می‌داد پس ار او سمید بن عاص به حکومت رسید و او دشنام نمی‌داد و سپس که دوباره مروان حکومت یافت دشنام گوئی را تجدید کرد و حسن این را می‌دانست و جز هنگام برپا بودن نماز به مسجد در نمی‌آمد و مروان از این خشنود نبود تا کسی به نزد حسن فرستاد و در خانه‌ی خودش دشنام بسیار به او و پدرش داد و از آن‌میان : من مانتی برای تو نیافتم مگر استر که چون گویندش پندرت کیست گوید پدرم اسب است حسن به آن پیام آور گفت: نزد او باز گرد و به‌وی بگو : به خدا سوگند که من بادشنام‌دادن به تو چیزی از آن‌چه را گفتمی از میان نمی‌برم ولی وعده گاه من و تو نزد خداست که اگر دروغگو باشی عذاب خدا شد بدتر است چمن یزر گواز تر از آن است که مثل من مثل استر باشد . تا پایان .

و از شیعه و سنی هیچ کس را اختلافی در این نیست که دشنام‌دادن به امام‌علی و لعنت کردن او از گناهان مهلك است و این معین - به گونه‌ای که ابن حجر در تهذیب‌التهذیب ۵۰۹/۱ از قول او نقل کرده - می‌گوید : هر کس عثمان یا طلحه یا کسی از یاران رسول را دشنام دهد دجال است که روایات از قول او نوشته نباید شود و بر او است لعنت خدا و همه‌ی فرشتگان و مردمان . پایان . پس اگر چنین سخنی درست است دیگر مروان چه ارزشی دارد ؟

و ما هر قدر کوتاه بیاییم از این کوتاه‌تر نمی‌توانیم آمد که امیرمؤمنان هم، مانند یکی از یاران پیامبر است که آن حکم در باره‌ی هر کسی که ایشان را لعنت و دشنام فرستد شامل او هم می‌شود چه رسد که به اعتقاد ما او بی‌چون و چرا سرور همه‌ی صحابه است و سرور اوصیا و سرور همه‌ی گذشتگان و آیندگان - به جز هم‌زاده‌اش - و خود جان پیامبر اکرم است به تصریح قرآن . پس لعنت و دشنام دادن به او ، لعنت و دشنام به پیامبر است چنان‌چه خود او ( ص ) گفت : هر کس علی را دشنام دهد مرا دشنام داده و هر که مرا دشنام دهد خدا را دشنام داده است .<sup>۱</sup>

۱- مستدرک حاکم ۱/۲۱۱، مستدرک احمد ۶/۳۲۳ که طرق این حدیث را در آینده مفصلاً برایت



مروان همیشه در پی موقعیتی می گشت که آمیبی به اهل بیت عصمت و طهارت برسد و در جستجوی فرصت‌ها بود که آنان را بیازارد این عساکر در تاریخ خود ۲۲۷/۲ می نویسد : مروان اربۀ خاك سپردن حسن در خانه‌ی پیامبر جلو گیری کرد و گفت نمی گذارم که پسرایوتراب را بار رسول در يك جا به خاك كنند با آن که عثمان در قبیع دفن شده است . مروان آن روزها معزول بود و با این کار خود می خواست خشنودی معاویه را به دست آورد . و همچنان با هاشمیان دشمنی می کرد تا مرد پایان .

این ( معاویه ) چه خلیفه‌ای است که برای جلب رضایت او عزت پیامبر را می آزارند و چه کسی و چه کسی سزاوارتر از حسن ، دخترزاده‌ی پاک پیامبر است برای خاك سپردن در خانه‌ی او و با کدام حکمی از کتاب خدا و سنت رسول و با کدام حق ثابت ، روا بود که عثمان در آنجا دفن شود ؟ آری همان کینه‌هایی که مروان از بنی هاشم در دل نهان داشت او را وادار کرد که در روزگار علی ، پسر عمر را به طلب خلافت و جنگ بمخاطر آن تشویق کند . پسر عمر از طریق ماجشون و دیگران آورده است که مروان پس از کشته شدن عثمان همراه با گروهی بر عبدالله پسر عمر درآمد و همگی خواستند با او بیعت نمایند . گفت : با مردم چگونه راه پیام ؟ گفت تو با ایشان بجنگ و ما هم همراه تو با ایشان می جنگیم . گفت : بخدا که اگر همه مردم زمین گرد من فراهم آیند و فقط فد کیان باقی بمانند با ایشان نخواهم جنگید . پس ایشان از نزد او بیرون شدند و مروان می گفت :

« پس از بولیلی <sup>۱</sup> سلطنت از آن کسی است که چیرگی یابد <sup>۲</sup> »

چرا پس از آن که نوبت خلافت به سرور خاندان پیامبر رسیده ، این قورباغه آمده است؛ و شیوه‌ی انتخابات آزادانه را کنار گذاشته؟ و چه انگیزه‌ای آن سرکشی را در دیده‌ی وی مباح گردانیده که پسر عمر را برای برخاستن بکار تحریک می کند و جز در کلب وی از جنگ خودداری می نماید؟ آن هم پس از آن که امت همدستان شده و با امیر مؤمنان بیعت کرده‌اند ؟ آری از همان نخستین روز هرگز نه انتخابات

۱ - بولیلی کتابه از مرد ضعیف الاراده.

۲ - الاستیعاب سرگذشت عبدالله پسر عمر .

در سنی در کار بود و نه کسانی که به کار گره بستن گشوده‌ها و گشودن گره‌های پرداختند  
در رأی دادن آزاد بودند؟ کی بود و بار کی بود؟

«سلطنت پس از ابوزهره (پیامبر) از آن کسی بود که به زور بر آن  
چیرگی یابد.»

این بود مروان

اکنون با من به سراغ خلیفه برویم و بیایی ببینیم که این قورباغهی لعنت  
شده در صلب پدرش و پس از آنرا به چه مجوزی پناه داده و کار صدقات را به وی  
سپرده و در مصالح توده به مشورت با وی اعتماد کرده؟ و چرا اورامشش خود گرفته  
و به خویش چسبانده تا بر خود وی چیره گردد؟ با آن که هم سخنان پیامبر بزرگ  
در باره وی پیش چشمش بود و هم آن رسوایی‌ها و نادرستی‌هایی که وی به بار  
آورد. و با آن که خلیفه باید مؤمنان شایسته را پیش اندازد و بزرگ‌بداران کارهای نیک  
ایشان را سپاس بگذارد نه این که با مردم لایبالی و دیوانه‌ای مانند مروان هم بزم  
گردد که باید در برابر کارهای ناپسندشان تشریف و نکوهش پیشه کرد زیرا  
پیامبر (ص) گفت: هر کس کار ناپسندی ببیند اگر بتواند باید آن را بادستش  
دیگرگون سازد و اگر نتواند بازبانش و اگر بازبان هم نتواند بادلش و این سست‌ترین  
مراتب ایمان است<sup>۱</sup> و امیر مؤمنان گفت: کمترین مراحل نهی از منکر آن است که  
تبهکاران را باروئی ترش دیدار کنی.

گرفتیم که خلیفه، اجتهاد و تأویل نموده و به خطا افتاده ولی آخر این همه  
گشادبازی در برابر مروان چرا؟ چرا کسی را که باید بیرون کرد به خود می‌چسباند  
و کسی را که شایسته است براند پناه می‌دهد و کسی را که سزاوار متهم داشتن است  
امین می‌شمارد و کسی را که بایستی محروم ساخت بالاترین عطاها را از مال مسلمانان  
می‌بخشد و کسی را که باید دستش از مستمری‌های مسلمانان کوتاه باشد بر آن  
مستمری‌ها چیره می‌گردد.

۱ - به گواهی بو عمر در «استیعاب» و این اثر در اسنادنا به ۲۴۸/۴

۲ - برگردید به برگردان پادسی خدیج ج ۱۵ ص ۲۷۱

من چیزی از دلائل خلیفه برای این کارهایش سر در نمی آورم - و شاید او عدوی داشته باشد و تو سوزنش می کنی ۱ - ولی این هست که مسلمانان روزگار خودشان که از بزدلیک به امور آشنا بودند و در حقایق تأمل و تعمق نموده و بانظر دقیق در آن می نگریستند او را معذور نداشتند و آخر چگونگی معذورش دارند با آن که در برابر خود آیهی قرآن را می یسد که : بدانید که هر چه را غنیمت بردید از چیزی ، پس پنج یك آن از آن خدا و پیغمبر و خویشان او و یتیمان و تنگدستان و در راه ماندگان است - اگر جدا ایمان آورده اید - مگر نه این است که دادن آن پنج یك به مروان لمتی موجب بیرون شدن از دستور قرآن است ؟ و مگر عثمان خود همان کس نبود که همراه با جبرین مطعم با رسول به گفتگو پرداخت که برای خاندان او هم سهمی از خمس تعیین کند و او نپذیرفت و تصریح کرد که فرزندان عبدالشمس ( جد عثمان ) و نوفلیان بهره ای از خمس ندارند .

جبرین مطعم گوید : چون پیامبر سهم خویشاوندان خود را میان هاشمیان و مطلبیان<sup>۱</sup> بخش کرد من و عثمان به نزد او شدیم و من گفتم : ای رسول این هاشمیان بر تری شان انکار بردار نیست زیرا تو در میان ایشان هستی و خداوند تو را از ایشان قرار داده ولی آیا تو بر آنی که مطلبیان سهم ببرند و ما نیزیم ؟ با آن که ما و ایشان در یك مرتبه قرار داریم گفت : ایشان نه در جاهلیت و نه در مسلمانی از من جدا شدند - با : از من جدا نشدند و جز این نیست که هاشمیان و مطلبیان یك چیزند - سپس انگشتان خود را در یكدیگر کرد - رسول از آن خمس نه چیزی میان نوفلیان بخش کرد و نه میان زادگان عبدالشمس - با آن که آن را میان هاشمیان و مطلبیان بخش کرد<sup>۲</sup>

چه گران است برخدا و رسول او که سهم خویشان رسول را به لعنت شده و طردشده ای او بدهند با آن که پیامبر او و خاندانش را از خمس محروم داشته است

۱ - جدانش مطلب برادر پدرمادری هاشم است و مادر آن دو عاتکه دختر مره بوده

۲ - صحیح بخاری ۲۸/۵ ، الاموال از ابو سعید ص ۳۳۱ ، سنن بیهقی ۳۴۰/۶ و ۳۴۲ ،

سنن ابوداود ۳۹/۲ ، مسند احمد ۸۱/۴ ، المعطی ۳۲۸/۷ .

خلیفه چه عذری داشت که خود را از دستور کتاب خدا و سنت پیامبر کنار کشید و چرا خویشان خود - زادگان شجره‌ای را که در قرآن برایشان ثنّت شده - برتر از نزدیکان پیامبر شمرد که خدا در قرآن دوستی شان را واجب شناخته ؟ من نمی‌دانم و خدا از پس و پشت آنان حسابگر است .

## تیول‌هایی که خلیفه به حارث داد و بذل و بخشش‌هایش به او

به گزارش بلادری در انساب ۵۲/۵ خلیفه به حارث پسر حکم بن ابی‌العاص و برادر مروان و شوهر دختر خودش - عایشه - سیصد هزار درهم داد و هم به گزارش او در ص ۲۸، شترانی را که به صدقه گرفته بودند برای عثمان آوردند و او آنها را به حارث پسر حکم بخشید.

ابن قتیبه در المعارف ص ۸۲ و ابی‌عبدربه در العقد الفرید ۲۶۱/۲ و ابن ابی‌الحدید در شرح خود ۶۷/۱ و راغب در محاسرات ۲۱۲/۲ می‌نویسند: پیامبر منطقه‌ی بازاری در مدینه را که معروف به مهزون<sup>۱</sup> بود برای مسلمانان صدقه‌ی جاریه گردانید و عثمان آن را به تیول به حارث داد.

و حلبی در سیرة ۸۷/۲ می‌نویسد: ده يك آن چه را در بازار - یعنی بازار مدینه - می‌فروشتند به حارث داد.

امیسی گوید: خلیفه برای ابن مرد سه کار کرده که گمان نمی‌کنم ابراد وارد بر آن را بتواند جواب دهد:

۱- دادن ۴۰۰/۰۰۰ سکه‌ای به او که از مال آزادش نبوده

۲- بخشیدن شتران صدقات به آنها او.

۳- تیول دادن به او آن چه را رسول، صدقه‌ای برای عامه‌ی مسلمانان

گردانیده بود.

من نمی‌دانم که این مرد از کجا شایستگی این همه بخشش‌های کلان را یافته

۱- در المعارف مهرور ضبط شده و در شرح ابی‌الحدید تهریز و در محاسرات را عیهزور.

و چرا آن چه رسول بر همه اهل اسلام تصدق کرده بود ویژه‌ی وی گردیده و دیگران از آن محروم گردیده‌اند؟ اگر خلیفه از مال پدرش هم به این اندازه‌ها به وی می‌بخشید بسیار زیاد بود زیرا که می‌بایست به نیازمندی‌های مسلمانان و سپاهیان و مرزداران ایشان برسد چه رسد که می‌بینیم آن را از مالی پرداخت کرده که متعلق به خودش نبوده و مال مسلمانان و از اوقاف و صدقات بوده و آن مردم از کسانی نبوده که به نیکوکاری شناخته شده و در راه دعوت به دین و خدمت به اجتماع کوشش‌هایی ارزنده کرده باشد تا بتوان احتمال داد که نواز کسانی است که شایستگی عطای بیشتری دارند. و تازه گرفتیم که قطعا چنان شایستگی‌ای در او نبوده است ولی باز هم باید آن زیادتیی حقوق از محلی به وی داده شود که خلیفه حق تصرف در آن را داشته باشد نه به وسیله‌ی دستبرد زدن به آن چه نباید تغییر کند. و نه مایه‌ی دادن آن چه را پیامبر صدقه گردانیده و آن را وقف عموم مسلمانان قرار داده بود که هیچ کس حق خصوصی در آن ندارد و نمی‌تواند دیگران را از آن محروم دارد و کسانی که پس از شنیدن چگونگی آن، دیگر گوش گردانند پس گناه آن تنها به گردن کسانی است که آن را دیگرگون می‌گردانند.

پس هیچ مجوزی برای این نیکوکاری‌های خلیفه (یا بگو تبهکاری‌هایش) نمی‌ماند مگر پیوند دامادی او با حارث و بستگی خویشاوندی‌اش. زیرا که پسر هموی او بوده. و اینک نورا می‌رسد که در رفتار هر يك از این دو خلیفه سنگری:

۱- عثمان، که آنچه را به جا آورد در این جا و دیگر جاها ساختی

۲- سرور ما علی که آن روز برادرش عقیل می‌آید و از او می‌خواهد که يك پیمانہ گندم یش از آن چه برای او مقرری گذاشته‌اند به وی ببخشد تا در زندگی خود و خانواده‌اش گشایشی پدید آرد و علی (ع) آن چه را حق برادری و تربیت بر گردن وی بود- آن هم به خصوص در مورد کسی مثل عقیل ادا کرد- که اربابان و ارجمندهانی بود که باید پیراسته‌تر از دیگران باشند- به این گونه که آهن تفتیده را به او نزدیک ساخت و آه او بلند شد پس علی گفت: تو از این آهن بی‌تابی می‌کنی و مرا در معرض آتش دوزخ قرار می‌دهی<sup>۱</sup>

و به گزارش ابن اثیر در اسدالغابة ۴۲۳/۳ از طریق سعد: عقیل بن ایطالب و امی به گردش افتاد پس به کوفه بر علی بن ایطالب در آمد او وی را در خانه‌ی خویش مهمان کرد و فرزندش حسن را فرمود تا او را جامه پوشاند و چون شب شد شام خواست و عقیل که دید جزنان و نمک و سبزی چیزی در کار نیست گفت: جز آن چه می‌بینم چیزی نیست؟ او گفت: نه. گفت: پس و ام مرا ادایم کنی؟ گفت و امت چقدر است گفت: چهل هزار گفت چیزی نزد من نیست ولی در بگ کن تا سهم من از بیت المال که چهار هزار است پرداخت شود تا آن را به تو دهم عقیل گفت خزانه‌های اموال در دست تو است و مرا معطل می‌گذاری تا سهمیه‌ات پرداخت شود. گفت آیا به من دستور می‌دهی اموال مسلمانان را که مرا بر آن امین گردانیده‌اند به تو دهم؟ بخوان و میان مردم به حق داوری کن و پیرو هوس مباش.

## بهره‌ی سعید از بخشش خلیفه

خلیفه به سعید - پسر عاص - پسر سعید - پسر عاص - پسر امیر صد هزار درهم پرداخت و به گفته‌ی بومخنف و واقدی: مردم این را که عثمان به سعید پسر عاص صد هزار درهم بخشید ناپسند شمردند و طلّی و زبیر و طلحه و سعد و عبدالرحمن بن عوف در این باره با او به سخن پرداختند و او گفت که سعید با من خویشاوندی و هم‌خونی دارد. گفتند: مگر یو پکرو عمر، خویشاوند و هم‌خون نداشتند گفت: آن دو با جلوگیری از رسیدن اموال؛ دست خویشان‌شان امید ثواب داشتند و من با رساندن اموال به دست خویشانم امید ثواب دارم گفتند: به خدا سوگند که شیوه‌ی آن دو، نزد ما محبوب‌تر است از شیوه‌ی تو گفت: لاجول ولا قوة الا بالله<sup>۱</sup>

امینی گوید: عاص - پسر این سعید - از آن همسایگان رسول (ص) بود که او را آرامی کردند و امیر مؤمنان او را در جنگ بدر با دیگر پسران بکشت<sup>۲</sup> اما جانشین و دنباله‌ی او سعید همان است که به روایت ابن سعد<sup>۳</sup> جوانکی بیدادگر و بارپرورده بود و پس از آن که ولید از حکومت کوفه برکنار شد او بی هیچ سابقه‌ای از طرف عثمان به جای وی منصوب شد و هنوز از راه نرسیده از همان

۱- انساب بلاذری ۲۸/۵.

۲- طبقات ابن سعد ۱/۸۵ چاپ مصر، اسدالغابة ۲/۳۱۰.

۳- الطبقات ۲۱/۵ چاپ لیدن که همه‌ی آن چه را در بهره‌ی سعید بن عاص بیاید از آن جانیل می‌کیم و ابن عساکر نیز در تاریخ خود ۶/۳۵ آن را یاد کرده است.



بحسب روزش حریصانه آغاز به کارهایی کرد که احساسات را بر علیه خود برانگیخت و دل‌ها را به نگرانی انداخت ایشان را به گردنکشی و دشمنی نست داد و گفت راستی که دهکده‌ها و کشتزارهای عراق، باغستانی است برای کودکان قریش. آن گاه همین کودک است که به هاشم بن عتبای مرقال یعنی همان بزرگ بار پیامبر و همان نیک مردی ایراد می‌گیرد که در جنگ صفین پرچمداری علی با او بود و یکی از دو چشمش را در روز جنگ بر مولک اردست داد و سپس در سپاه علی شهید شد و در گذشت.

ابن سعد می‌نویسد: يك بار سعيد در كوفه گفت: کدام يك از شما ماه نو را دیده‌اند (و این را برای آن پرسید که بیست ماه رمضان تمام شده یا نه) مردم گفتند ما ندیده‌ایم هاشم بن عتبای مرقال گفت من آن را دیده‌ام سعيد به او گفت تو با این يك چشمت بوده که از میان همه مردم آن را دیدی. هاشم گفت: مرا به چشمم بگوئید می‌کنی که آن را در راه خدا از دست داده‌ام. چرا که چشم او در روز بر مولک آسیب دیده بود. صبح که شد هاشم در خانه اش افطار کرد و مردم نزد او چاشت خوردند و چون خبر به سعيد رسید کس به سراغ او فرستاد و کنکش رد و حابه اش را سوخت.

چه گستاخ کرده است پسر عاص را بر این بزرگمرد از بزرگ باران پیامبر که او را كنك می‌زند رجاه اش را می‌سوزاند که چرا دستور العملی را که در باره ی دیدن ماه رسیده اجرا کرده است مگر نه پیامبر می‌گوید: هلال را که دیدید روزه را آغاز کنید و هلال را که دیدید روزه را بشکنید و نه عارنی: با دیدن آن روزه بگیرید و با دیدن آن روزه را بشکنید<sup>۱</sup>.

هاشم مرقال نمی‌داند که دستورها و هوس‌های آن فرمانروایان حتی در مورد دیدن ماه نیز گرد و خاک باید بکند و گواهی دادن به آن، گاهی از تهنکازی‌های پیامبردینی شناخته می‌شود و سیاست روز حتی در گواهی‌های مردمان بیزخالت می‌کند و کسانی که گرایش به علی داشته باشند گواهی ایشان پذیرفته نیست. يك بار مردم كوفه از دست او شكایت به خلیفه بردند و او اعتنائی نکرد و

گفت : به محض آن که یکی از شما ستمی از امیرش ببیند از ما می خواهد که او را برکنار کنیم، پس سعید یا خاطر جمعی به کوفه برگشت و به مردم آن جا ریان بسیار رسانید<sup>۱</sup> و در سال ۳۳ با دستوری که از خلیفه اش گرفت گروهی از نیکان کوفه و قرآن شناسان آن جا را به شام تبعید کرد - که تفصیل آن بیاید - و از شیوهی زشت خود دست نکشید تا بار دوم در سال ۳۴ از کوفه به سوی عثمان کوچید و آن جا با گروهی برخورد که برای شکایت از او به نزد عثمان شده و عمارت بودند از :

اشترین حارث، یزید بن مکلف، ثابت بن قیس، کمیل بن زیاد، زید بن صوحان، صمصاعه بن صوحان، حارث اهور، جنذب بن زهیر، ابو زینب اردی، اصغر بن قیس حارثی. که از خلیفه می خواستند سعید را برکنار کند و او پذیرفت و بهوی دستور داد بر سر کارش برگردد و آن گروه نیز پیش از او به سوی کوفه بازگشتند و در آن جا فرود آمدند و او نیز در پی ایشان روان شد و مالک اشتر بن حمارث در میان لشکری سوار شد، تا او را از ورود به کوفه باز دارد پس جلوی او را گرفتند تا به سوی عثمان بازش گردانیدند و شد آن چه شد که گزارش آن اندکی بعد خواهد آمد آری خلیفه خواست پیوند خویشاوندی اش با ابی جوانک تبهار را استوار گرداند و آن هم با دادن آن مبالغ بیش از حد و حق وی از بیت المال - اگر اصلاً بپذیریم که او کوچکترین حقی در آن داشته است - که هر گناه این بخشش ها حق وی بود بزرگان صحابه، و پیشاپیش همه امیر مؤمنان، بر آن ایراد نمی گرفتند .

اما این که عثمان عذر و بهانه آورده است که او با رسیدگی به حویشانش امید ثواب دارد همچنان که عمر و بوبکر با جلوگیری از رسیدن اموال زیاد به حویشانشان از بیت المال، امید ثواب داشتند سحنی پوچ است زیرا رسیدگی به حویشان آن گاه پسندیده و نیکو است که هزینهی آن از مال خالص خود شخص پرداخت شود نه از اموالی که همی مسلمانان در آن حق دارند و هر کس چیزی را که مال خودش نیست ببخشد درستکار نبوده و امین صاحبان مال شمرده نمی شود و کار چنین کسی به گناه نزدیکتر است تا پاداش خیر .

## بخشش خلیفه به ولید از مال مسلمانان

خلیفه به برادر مادری اش - ولید بن عقیبة بن ابی معیط بن ابی عمرو بن امیه - آن چه را به وسیله ی عبدالله بن مسعود از بیت المال مسلمین وام گرفته بود بخشید بلاذری در الانساب ۳۰/۵ می نویسد : چون ولید به کوفه آمد ابن مسعود را کارگزار بیت المال یافت و از او مالی قرض خواست - که این کار را والیان می کردند و سپس آن چه را گرفته بودند پس می دادند - عبدالله نیز آن چه خواسته بود به وی قرض داد و سپس از وی خواست که آن را بپردازد ولید در این باره با عثمان مکاتبه کرد و عثمان به عبدالله بن مسعود نوشت : تو خزانه دارمائی و بس، پس برای آن چه ولید از اموال ستانده کاری به وی نداشته باش، ابن مسعود کلیدها را بپسند و گفت من گمان می کردم که خزانه دار مسلمانانم اما اگر قرار شود خزانه دار شما باشم مرا نیازی به آن نیست و پس از افکندن کلیدهای بیت المال، در کوفه ماند گارشد عبدالله بن سنان گفت: ولید در کوفه بود و ابن مسعود نیز کارگزاری بیت المال در کوفه را داشت يك بار ما در مسجد بودیم که ابن مسعود به سوی ما بیرون شد و گفت : وای کوفیان! یکشنبه صد هزار سکه از بیت المال شما گم شد که نه دربارهی آن نوشته ای از خلیفه به من رسیده و نه در مورد آن برائت نامه ای برای من فرستاده . این سخن را ولید به عثمان نوشت و او ابن مسعود را از کار بیت المال برداشت العقد الفرید ۲/۲۷۲

### ولید و پدرش

پدرش عقبه، از همسایگان پیامبر بود که بیش از همه در آزار رساندن به

او (ص) کوشش داشت ابن سعد به استاد از طریق هشام بن هروه و او از پدرش و او از عایشه آورده است که رسول (ص) گفت : من میان دو تسا از بدترین همسایه‌ها خانه داشتم یکی بولهب و دیگری عقبه ، سرگین‌های درون شکنه‌ی حیوانات را می‌آوردند و درب‌خانه‌ی من می‌ریختند تا آن جا که ایشان آن چه را دور می‌ریختند می‌آوردند و در خانه من می‌ریختند<sup>۱</sup>

و ابن سعد در طبقات ۱/۱۸۵ می‌نویسد کسانی که به دشمنی و کینه ورزی با پیامبر و یاران او می‌پرداختند اینان بودند: بوجهل، بولهب - تا آنجا که می‌رسد به : - عقبه و حکم بن ابی العاص و سپس می‌نویسد چون ایشان همسایگان بودند و کسی که دشمنی با او را به نهایت درجه رساند بولهب بود و بوجهل و عقبه و ابن هشام در سیره ۲/۲۵ می‌نویسد : کسی که پیامبر را در خانه‌ی خودش می‌آورد بولهب بود و حکم بن ابی العاص و عقبه

و در ج ۱ ص ۳۸۵ می‌نویسد : ابی بن خلف با عقبه دوستی خالصانه‌نحوشی در میانشان بود. عقبه بار رسول (ص) نشسته و سخن او بشنید و این گزارش به گوش ابی برسید پس به سزد عقبه شد و گفت : مگر به من نرسیده است که نو بامحمد نشسته و سخن او را شنیده‌ای سپس گفت : «دیگر ناروا است که روی به روی تو بیارم و باتو سخن کنم» و سوگندی سخت برایش خورد که اگر تو با او نشسته و سخن او را شنیده‌یابه‌نزد او نشده‌ای در رویش تف بینداز دشمن خدا عقبه نیز چنین کرد و خداوند این آیه در باوه‌ی آندو فرستاد : روزی که ستمگر دست به دندان می‌گردد و گوید : ای کاش بار رسول یلغوا در پیش می‌گرفتم ای وای ! کاشکی فلان را دوست خود نمی‌گرفتم مرا از قرآن - پس از آن که بیامد - گمراه کرد و شیطان مایه‌ی خذلان آدمی است.<sup>۲</sup>

ابن مردویه و بونعیم در الدلائل به اسنادی که سیوطی آنرا صحیح شمرده از طریق سعید بن جبیر آورده است که ابن عباس گفت : عقبه<sup>۳</sup> بن ابی معیط در مکه با

۱ - طبقات ابن سعد ۱/۱۸۶ چاپ مصر ۲ - سوره فرقان ۲۸-۲۹ .

۳ - در الدلائل مشهور اشتباهی روی داده و داستان به ابی معیط پدر عقبه - و معبود او - انتساب یافته و دیگران هم که این قضیه را از آن کتاب نقل کرده‌اند - همچون شوکانی و جز او - همین خطا را تکرار کرده‌اند .

پیامبر می نشست و او را نمی آزد و دوستی داشت<sup>۱</sup> که آن موقع نزد او بود و در شام بود پس قریش گفتند عقبه دین خود را عوض کرده . و چون یکشب دوستش ارشام بر گشت از زنتش پرسید : محمد از آن چه بر آن بود چه کرد ؟ گفت : سخت تر از آن گونه که بود شده گفت : دوست من عقبه چه کرد گفت او هم دین خود را عوض کرد . پس شب بدی گذراند و چون صبح شد عقبه به نزد او آمد و سلام کرد و او جواب سلام نداد پرسید چه شده که جواب سلام مرا نمی دهی گفت باین که تو دینت را عوض کرده ای چگونه جواب سلامت را بدهم . گفت : آیا این کار را قریش کرده اند ؟ گفت آری گفت اگر من چنان کاری کرده باشم چه چیزی دلشان را خنک می کند ؟ گفت : آمدن تو در مجلس تو و نف کردنت به چهره او و تئار کردن زشت ترین فحش هایی که بلدهستی به او . پس وی چنین کرد و پیامبر پاسخی به او نداد و تنها صورتش را از آب دهان وی پالاک کرد و رو به او کرده گفت اگر تورا بیرون از کوه های مکه پیام گردنت را می زنم . پس چون روز بعد رسید و یاران وی بیرون شدند او از بیرون شدن سرباز زد و یارانش او را گفتند با ما بیرون شو گفت : این مرد مرا وعده کرده است که اگر مرا بیرون از کوه های مکه بپاید گردن مرا بزند . گفتند تو یک شتر سرخ سو داری که هیچ سواری به آن نرسد و اگر شکست خوردیم بر آن پیر و پروا با آنان بیرون شد و چون خدا مشرکان را درهم شکست و شتر او وی را در روی زمین به حرکت در آورد پس او از آن همتاد نفر قرشی بود که رسول گرفتارشان ساخت و چون عقبه را به نرد وی آوردند گفت : آیا میان همه ی این ها مرا می کشی گفت : آری به خاطر آب دهانی که به صورت من افکندی و به گزافش طبری : به خاطر کفر و تبه کاریات و برای سرکشیات از فرمان خدا و رسول او . پس علی را فرمود تا گردن وی را زد و خدا این آیه در باره ی او نازل کرد : روزی که مستمگر هر دو دست خود را می گزدد تا آنجا که : شیطانی برای آدمی مایه ی خذلان بود .

و صحاح گفت : چون عقبه به روی رسول تف کسر آب دهانش به سوی خودش برگشت و به آنجا که می خواست نرسید و دو گویه ی او را سوزاند و اثر آن

همچنان باقی ماند تا به دوزخ رفت .

و در گزارشی هم آمده : عقبه بسیار بار رسول نشست و برخاست داشت پس مهمانی ای ترتیب داد و رسول را نیز دعوت کرد و او (ص) نپذیرفت که از غذای او بخورد مگر کلمه‌ی شهادتین را بر زبان آورد و نیز چنین کرد ولی ابی بن خلف که دوستش بود وی را نکوهید و گفت : عقبه ! تغییر دین دادی ؟ گفت نه ولی او سوگند خورده بود - که با آن که در خانه‌ی من است - از غذای من نخورد من نیز از او شرم داشتم و به زبان شهادت دادم ولی در قلبم شهادت ندادم او گفت : رو برو شدن من و تو حرام خواهد بود مگر آن که محمدا را دیدار کنی و به پشت گردنش بکوبی و در رویش تف کنی و به چشمش مبللی بزنی . او برفت و پیامبر را در دارالندوه در حال سجده یافت و چنان کرد وی (ص) گفت : تو را در خارج از مکه دیدار نکنم مگر سرت را با شمشیر بردارم .

وطبری در تفسیر خود می نویسد : برخی گفته اند مقصود آیه از « ستمگر » همان عقبه است زیرا او پس از مسلمانی از اسلام برگشت تا ابی بن خلف را بخشود گرداند و گفته اند مقصود آیه از فلان نیز ابی است .

و از ابن عباس روایت شده که گفت : ابی بن خلف در نزد پیامبر حاضر می شد پس عقبه او را از اینکار منع کرد و این آیه فرود آمد : و روزی که ستمگر دودستش را می گزد الخ و گوید مقصود آیه از ستمگر عقبه است و از فلان ابی . و مانند این روایت از شعبی و قتاده و عثمان و مجاهد نیز گزارش شده است . کسانی که نزول این آیه « و روزی که ستمگر ... تا - - مایه‌ی خذلان است » را در باره‌ی عقبه روایت کرده و مقصود از ستمگر را او دانسته اند عبارت اند از : ابن مردویه ، بونیم در الدلائل ، ابن منقر ، عبدالرزاق در المصنف ، ابن ابی شیبہ ، ابن ابی حاتم ، قریابی ، عبد بن حمید ، سعید بن منصور ، ابن جریر ، برگردید به : تفسیر طبری ۶/۱۹ ، تفسیر بیضاوی ۱۶۱/۲ ، تفسیر قرطبی ۲۵/۱۳ ، تفسیر زمخشری ۲/۲۲۶ ، تفسیر ابن کثیر ۳/۳۱۷ ، تفسیر نیشابوری که در حاشیه‌ی تفسیر طبری چاپ شده : ۱۰/۱۹ ، تفسیر رازی ۳۶۹/۶ ، تفسیر ابن جزری کلبی ۷۷/۳ ، امتاع از مقریزی ص ۹۵ و ۹۶ ، الدرالمشورار سیوطی ۶۸/۵ ، تفسیر خازن ۳۶۵/۳ ، تفسیر سبی که

در کنار تفسیر خاورن چاپ شده ۳/۳۶۵، تفسیر شوکانی ۴/۷۲، تفسیر آلوسی ۱۹/۱۱.

این بلند بود و باچه پیری !

اما ولید کسی است که به زبان وحی آشکار تبہکار خوانده شده، رنکار بوده و برہکار و ہمیشہ مست و دائم الخمر کہ دستورهای دین را با پسرده دری هایش لگد کوب کرده و جلوی چشم همه با نازیانهائی کہ خورده پرده اش دریده شده . دربارہی او ، زقرآن توصیح بخواه کہ : «اگر تبہکاری خبری برای شما آورد دربارہی آن تحقیق کنید» زیرا کسانی کہ در زمینہی تأویل قرآن دانشی دارند چنان چہ در ج ۱۵ ص گذشت اجماع کرده اند کہ این آیه دربارہی او فرود آمده است .

و نیز از آیهی دیگر آن توصیح بخواه کہ : «آیا کسی کہ مؤمن بود همچون کسی است کہ تبہکار باشد ؟ مساوی نیستند» و چنان کہ در ج ۲ ص ۴۳، ۴۲ از چاپ اول و ص ۴۶، ۴۷ ارجاع دوم آوردیم این آیه مانند آیهی سابق اورا بسہ عنوان تبہکاریاد می کنند.

و نیز از محراب مسجد کوفہ توضیح بخواه کہ آن روز از سرمستی در آنجا فی کرد و نماز صبح را چہار رکعت خواند و با صدای بلند بہ خواندن این تصنیف پرداخت :

دل بہ رباب (دلدار) آویخت

و آن ہم پس از پیر شدن ہر دو.

و سپس گفت : بیشتر برایتان بخوانم ؟ پس این مسعود اورا بالنگہی کفشش برد و نماز گزاران از ہر سوی بہ او ریگہ پرتاب کردند تا بہ خانہی خویش در آمد و ریگہ ہا نیز از پی اش روان - کہ در ص تا از ج ۱۵ بر گردان پارسی مصلّا آورده شد.

و نیز از عداقہ بن جعفر توضیح بخواه کہ یہ مجازات شرب خمر اورا تازیانہ زد و آن ہم بہ اشارہی امیر مؤمنان کہ ولید وی را در پیش روی عثمان دشنام می داد و

تاره این جریان پس از شور و غوغائی بود که مسلمانان برای تأخیر در اجرای حد برپا کردند که جریان آن درص ج ۱۵ از ترجمه‌ی فارسی گذشت.

و از عموزاده‌اش سعید بن عاصی توضیح بخواه که چون از طرف عثمان پس از ولید به حکومت کوفه رسید دستور داد منبر و محراب مسجد جامع کوفه را شستشو دهند تا از آلودگی به نجاست آن تبهکار پاک شود.

و نیز از سبط پیامبر امام حسن توضیح بخواه که چون در مجلس معاویه به سخن پرداخت گفت: اما تو ای ولید به خدا سرزنشت نمی‌کنم که چرا با علی دشمنی زبر برای باده‌گساری‌ات هشتاد تازیانه به تو زد و پدرت را پیش روی رسول بکشت و توئی آن کس که خداوندش تبهکار نامید و علی را مؤمن نامید و این همان گاه بود که به فخر فروختن بربک دیگر برخاستی و تو به او گفتی: خاموش باش علی که من دلم از تو شجاع‌تر و خود از تو زبان‌آورترم علی به تو گفت خاموش باش ولید که من مؤمنم و تو تبهکاری و خداوند نیز در هماهنگی با سخن او این آیه فرستاد: «آیا کسی که مؤمن بود همچون کسی است که فاسق بود؟ مساوی نیستند» و نیز در هماهنگی با سخن او این آیه درباره‌ی تو فرستاد: «هرگاه تبهکاری خبری بسرای شما آورد در پیرامون آن تحقیق کنید.» و ای برنوولید! هر چه را فراموش کرده‌ای سخن‌شاعر را از پادمبر که درباره‌ی تو واو گفته:

«با آن که نامی خدا گرامی بود

خدا درباره‌ی علی و ولید - کنار یکدیگر - آیه نازل کرد.

علی را مؤمن و ولید را فاسق خواند

هر گز مؤمن خداشناس با فاسق خائن برابر نیست

در آینده‌ی نزدیک علی و ولید را

آشکارا به سوی حساب خواهند خواند.

پاداش علی را بهشت قرار می‌دهند و پاداش ولید را خواری

چه بسیار از نیاکان عقبه بن ابان<sup>۱</sup> بودند

۱- مقصود از او حسان بن ثابت است برگردید به ترجمه‌ی المنذیر ج ۳ ص ۷۴ تا ۷۷

۲- ابان نام بومیط جد ولید است



که در شهرهای ما تسان‌های کوتاه می‌پوشیدند»

و نو راجه به قریش؟ تو بیگانه مردکی از کافران صفوری‌های

و به خدا سوگند تو از آن چه بدان شناخته شده‌ای پیشتر بدینا آمده و

بزرگسال‌تر هستی

شرح ابن ابی‌الحدید ۱۰۳/۲

و نیز اگر می‌خواهی، از حلیه عثمان پیرس که او را شایسته دانسته و سرپرستی صدقات تعلبان و سپس فرمانروائی کوفه را به او سپرده و او را بر احکام دین و بوامیس مسلمانان و تهذیب مردم و دعوت ایشان به دین بیگانه پرستی‌امین شمرده و بدهی او به بیت المال مسلمانان را بخشیده و ذمه‌اش را از مالی که از فقرا برگردن وی بوده بری ساخته آیا در آئین پاک مامی توان چنین مردی را این همه چیرگی و نیرومندی بحشید؟ من پاسخی برای این سؤال ندارم و شاید تو، یا نزد خلیفه چیزی بیایی که کار او را موجه جلوه دهد یا نزد ابن حجر که پس از اقرار به صحت آن چه ما گفتیم و این که: از طریق راویان مورد اطمینان رسیده است - پاسخی تراشیده که معلوم نیست چه از آن بدست آید زیرا در تهذیب التهذیب ۱۱/۱۲۲ می‌نویسد: ثابت است که وی از اصحاب رسول بوده و گناهانی هم کرده که کار آن با خدا است و درست آن است که سخنی از آنها نرود. پاپان. ولی ما خاموشی را درست نمی‌دانیم آن هم پس از آن که قرآن کریم خاموشی نگزیده و در دوجا او را قاسق نامیده - مگر کسی که مؤمن است مانند کسی است که تبهکار است؟ برابر نیستند. و ماهر چه را هم که میان او و خدا است به سکوت برگذار کنیم ولی دیگر روا نیست عترت بشدن و نشدن آثار عدالت را هم بر او با سکوت برگذار کنیم و ارجایز بودن یا نبودن روایت از زبان او سخنی بر زبان نرانیم چرا که در قرآن به نام قاسق یاد شده و با تبهکاری‌هایی که آشکارا کرده به پرده درمی‌ها برخاسته و از مرزهایی که قوانین خدایی نهاده بوده تجاوز کرده و کسانی که از مرزهای قوانین خدا تجاوز کنند از ستمگران اند.

## بخش خلیفه به عبدالله از اموال مسلمانان

خلیفه به عبدالله بن خالد بن اسید بن ابی العیص بن امیه سیصد هزار درهم و به هر یک از قوم او هزار درهم بخشید و در العقد الفرید ۲/۲۶۱ و المعارف - به نظم ابن قتیبه ص ۸۲ و شرح ابن ابی الحدید ۱/۶۶ می خوانیم که او به عبدالله ۴۰۰/۰۰۰ درهم داد .  
 بومخفف گوید : در دوره ی عثمان کار گزار بیت المال عبدالله بن ارقم بود پس عثمان ۱۰۰/۰۰۰ درهم از بیت المال وام خواست و عبدالله سندی نوشت که در آن، حق مسلمین را بر آن مال یاد کرد و علی و طلحه و زبیر و عبدالله بن عمر و سعد بن ابی وقاص را به گواهی گرفت . و چون مهلت پرداخت وام به سر آمد عثمان آن را پس داد، سپس چون عبدالله بن خالد بن اسید از مکه همراه با مردمی از جنگجویان از مکه بیامد عثمان دستور داد تا به عبدالله ۴۰۰/۰۰۰ درهم و به هر مردی از قوم وی نیز ۱۰۰/۰۰۰ درهم دادند و در این مورد حواله ای نوشت و به نزد ابن ارقم فرستاد او این مبالغ را زیاد شمرد و حواله را رد کرد و گویند که از عثمان خواست تا در ضمن آن ذکر ی ارحقوق مسلمانان ( و این که باید پس داده شود) بنماید و او نپذیرفت و این ارقم هم ازدادن پول به آن گروه خودداری کرد تا عثمان به او گفت : تو خزانه دار ماهستی چه باعث شده که چنین می کنی این ارقم گفت من خود را خزانه دار مسلمانان می دانستم و خزانه دار تو نیز علامت است و پس به خدا که هرگز برای تو کار بیت المال را به گردن نمی گیرم پس کلیدها را بیاورد و آن را به منبر آویخت و گویند آنرا به سوی عثمان انداخت و عثمان آنرا به برده اش نائل سپرد سپس کارگزاری بیت المال را به زید بن ثابت انصاری واگذاشت و کلیدها را به او داد و گویند که عقیب بن ابی فاطمه را به کار بیت المال واداشت

و ۳۰۰/۰۰۰ درم برای پسر ارقم فرستاد و او نپذیرفت انساب بلاذری ۵۸/۵  
 یوعمر در استیعاب و ابن حجر در اصابه داستان ابن ارقم را ضمن شرح  
 حال او آورده و این را که ۳۰۰/۰۰۰ درم ارسالی عثمان را نپذیرفته یاد کرده‌اند.  
 و در روایت واقعی می‌خوانیم که عبدالله گفت: مرا نیازی به آن نیست و من کار  
 نکردم تا از عثمان پاداش بگیرم به خدا که اگر این مال از مسلمانان باشد کار من  
 چندان نبود که اجرتش به ۳۰۰/۰۰۰ درم برسد و اگر مال عثمان باشد دوست  
 نمی‌دارم که چیزی از مال او بگیرم.

و بغوی در تاریخ خود ۱۴۵۲ می‌نویسد: عثمان دختر خود را به همسری عبدالله  
 بن خالد بن اسید در رد و دستور داد تا ۶۰۰/۰۰۰ درم به او داده شود و به عبدالله  
 بن هارم نوشت که این مبلغ را از بیت المال بصره به او بپردازد.

امینی گوید: من نمی‌دانم که آیا قانون حساب و بازخواستی برای بیت المال  
 مسلمین تعیین کرده یا دستور داده است که بی حساب برای هر کسی طلا و نقره  
 وزن و پیمانه کنند؟ اگر شکی در این است پس چه عاملی او را دستور به رعایت مساوات  
 در تقسیم حقوق و عدالت میان رعیت نموده؟ هر چه و مرج در امور مالی در روزگار  
 این خلیفه به جایی رسید که مسئولین امانتدار بیت المال که خود برگزیده بود  
 نیز نتوانستند به کار خویش ادامه دهند و هنگامی که می‌دیدند در مورد اموال نه  
 می‌توانند مطابق قوانین ثابت در سنت پیامبر رفتار کنند و نه در بخش کردن آن،  
 شیوه‌ی دو خلیفه‌ی پیشین که حصول رعایت عامه را دنبال داشت به کار بسته می‌شود  
 آن جا دیگر کلیدهایش را نزد خودش می‌انداختند و کنار کشیدن خود از انجام  
 این وظیفه برایشان ساده‌تر بود تا هموار کردن عواقب بدو دشوار آن بر خویش،  
 زیرا با ریزی در حساب دیدند که عبدالله بن خالد به هیچ وجه شایسته‌ی آن نیست  
 که این مقدار از اموال به او اختصاص داده شود زیرا او اگر در ردیف دیگران  
 شمرده می‌شد با نهمینی که از بیت المال داشت حقوق او با حقوق دیگر مسلمانان  
 نیز همسان نمی‌گردید ولی دامادی خلیفه و پیوند به خاندان اموی - آری شاید -  
 همین دو انگیزه بوده که آن کارهای بیرون از مرز قانون و شرع را در زمینه  
 امور مالی روا گردانیده است.

## بخشش خلیفه به ابوسفیان

به گفته‌ی ابن ابی الحدید در شرح خود ۶۷/۱، در همان روز که خلیفه دستور داد ۱۰۰/۰۰۰ درم از بیت‌المال را به مروان بدهند ۲۰۰/۰۰۰ درم نیز از بیت‌المال به ابوسفیان بخشید .

امینی گوید : برای ابوسفیان که خایسته‌ی محروم داشتن از همه‌ی نیکوئی‌ها است هیچ موجهی نمی‌بینم که این بخشش کلان از بیت‌المال مسلمانان را روا بشمارد زیرا او - چنان که در استیعاب به خامه‌ی بوهمر به نقل از گروهی آمده - از همان آغاز مسلمانی‌اش پناهگاهی بود برای منافقان و در جاهلیت نیز او را نسبت به زنده‌می‌دادند روز برموک (سپاه روم که حمله‌ی آوردند) می‌گفت: بیایید ای شاهزادگان رومی! و چون زیر گزارش این سخن را از پسر خویش شنید گفت : خدا بکشدش که جز نفاق راهی نمی‌رود آیا ما برای او از شاهزادگان رومی بهتر نیستیم. علی نیز به او گفت تو همیشه دشمن اسلام و اهل اسلام بوده‌ای و از طریق ابن مبارک از زبان حسن نقل شده است که چون خلافت به عثمان رسید ابوسفیان بر وی درآمد و گفت پس از تیم و عدی (قبیلای بوبکر و عمر) کز به تو رسید پس آن را مانند گوی بگردان و میخ‌های آن را از امویان قرار ده که این بساط جز سلطنت چیزی نیست و نمی‌دانم بهشت و دوزخ چیست پس عثمان بر سرش داد زد : برخیز از نزد من، خدا با تو چنان کند که کرده است استیعاب ۶۹/۲ و در تاریخ طبری می‌خوانیم ۳۵۷/۱۱ : ای پسران عبدمناف! مانند گوی به سرعت، آن را بگیری که آن جا نه بهشتی است نه دوزخی .

و به گزارش مسعودی گفت: امویان! مانند گوی به سرعت آن را بگیرید که سو گند به آن که یوسفیان به او سو گند می خورد من همیشه امید آن را برای شما داشتم و البته که به صورت ارت به کودکان شما خواهد رسید (روح الذهب ۲۲۰/۱)

و ابن عساکر در تاریخ خود ۴۰۷/۶ از قول انس آورده است که یوسفیان پس از کورشدنش بر عثمان در آمد و پرسید: این جاکسی هست؟ گفتند نه گفت: خدا با کار را به همان گوی جاهلیت بگردان و کشور داری را به صورتی غاصانه، و امویان را میح های زمین.

و ابن حجر می نویسد: وی در روز احد و روز احزاب سر کرده ی مشرکان بود و ابن سعد در باری روزگار مسلمانی اش می گوید چون مردم را دید که به دیال پیامر گام برمی دارند بر او رشک برد و در دل گفت: چه می شد اگر دوباره گروهی را برای (برابری) با این مرد فراهم می کردم، پس پیامبر به سینه اش کوبید و گفت در آن هنگام خدا رسوایت می کند و بهروایتی: در دل گفت: نمی دانم چرا محمد بر ما چیره شد؟ پس پیامبر به پشتش زد و گفت به نیروی خدا بر تو چیره شدم (اصابه ۱۷۹/۲)

و اگر از امیز مؤمنان در باری این مرد توضیح بخواهی که کار را از گردان خواسته ای زیرا در يك سخن از وی می خوانیم معاویه طلبی و آزاد شده ای است پس طلبی و آزاده شده ای، حزیبی است از این حزب ها، او و پدرش همواره با خدا و رسول او دشمن بودند تا با کراهت به اسلام در آمدند<sup>۱</sup>

و برایت همین پس که در نامه ای به معاویه می گوید: ای پسر صخر (نام یوسفیان) ای لعنتی زاده<sup>۲</sup> و شاید که ما این سخن خود اشاره بهروایتی دارد که سابقا آوردیم زیرا به موجب آن، پیامبر او (یوسفیان) و دو پسرش یزید و معاویه را لعنت کرد و این هنگامی بود که دید او سوار است و یکی از دو پسرش دهانه ی مرکب را به دست گرفته و دیگری آن را می داند پس پیامبر گفت بار خدا با! سواره و

۱ - تاریخ طبری ۲/۶

۲ - شرح ابن ابی الحدید ۲/۱۱۹ و ج ۲ ص ۵۹

راننده و افسار به دست را لعنت کن

و ابن ابی‌الحدیقه در شرح خود ۴/۲۴۰ نامه‌ای از نامه‌های علی را به معاویه آورده است که در آن می‌خوانیم : راستی را تو در راهی افتاده‌ای که پدرت بوسفیان و جدت عتبه و نظایر آنان از خاندانت که صاحب کفر و کینه و باحق‌ها بودند افتادند

برای شناختن بوسفیان از سخن ابوذر نیز می‌توان استفاده کرد که چون معاویه به وی گفت : ای دشمن خدا و دشمن رسولش ! پاسخ داد : من دشمن خدا و رسول نیستم بلکه تو و پدرت دشمن خدا و رسولید تظاهر به اسلام کردید و کفر را در درون خود پنهان داشتید - تا پایان سخن وی که هنگام بحث از درگیری ابوذر با عثمان خواهیم آورد .

این بود شخصیت بوسفیان به هنگام کفر و مسلمانی‌اش که تا بارپسین دم از زندگی‌اش تغییری در آن راه نیافت . با این وصف آیا به اندازه‌ی يك ذرة المثلقال هم او را در اموال مسلمانان ذیحق می‌توان دانست - تا چه رسد به آن هزارها - ولی چه باید کرد که انتساب او به امویان، به‌خليفة اجازه داد که او را به بخشش‌های کلان از اموال مسلمانان مخصوص گردانند، با سنت پیامبر بسازد یا نه

## بخشش های خلیفه از غنائم افریقیه

چنان که در صحنه گذشت يك پنجم از غنائم افریقیه را - در جنگ اول با مردمان آن جا - به برادر رضاعی اش - عبدالله بن سعد بن ابی سرح بخشید و به گفته ی ابن کثیر : پنج يك از يك پنجم را به او بخشید . و به گفته ی ابوالفدا که آن پنج يك را ۵۰۰/۰۰۰ دینار طلا حساب کرده يك پنجم از يك پنجم ۱۰۰/۰۰۰ دینار طلا می شود که به گفته ی ابن اثیر در اسدالغابه ۱۷۳/۳ و ابن کثیر در تاریخ خود ۱۵۲/۷ بهره ی هر يك از سوارکاران از آن غنیمت گزاف ۳۰۰۰ درم نقره می شود و بهره ی پیادگان ۲۰۰۰ درم

و ابن ابی الحدید در شرح خود ۶۷/۱ می نویسد همه ی آن چه را در فتح افریقیه در مغرب - و از طرابلس غرب تا طنجه - به غنیمت گرفته شده بود - يك جا به ابن ابی سرح بخشید بدون آن که هیچ يك از مسلمانان را در آن با او شريك نماید

و بلاذری در الانساب ۲۶/۵ می نویسد : عثمان بسیار می شد که کسانی از امویان را که از صحابه ی پیامبر نبودند به فرمانروائی برمی گماشت و آن گاه از عمال او کارهایی سر می زد که یاران محمد را بد می آمد و به سوزنش او برمی خاصتند ولی او ایشان را برکنار نمی کرد و چون در شش سال اخیر خلافتش تمام امتیازات را یکسره به عمو زادگانش داد ایشان را فرمانروائی بخشید و ابن ابی سرح را بر مصر حاکم کرد و او چند سال در آن جا بماند تا مردم مصر به شکایت از او آمده تظلم نمودند (تا آن جا که می نویسد : ) چون مصریان آمده از ابن ابی سرح

شکایت کردند نامه‌ای تهدیدآمیز به وی نوشت و او نپذیرفت که از کارهایی که عثمان وی را از آن منع کرده باز ایستد و برخی از مصریان را که برای شکایت از او به نزد عثمان شده بودند چندان بزد تا او را کشت پس هفصد تن از مردم مصر به مدینه شدند و به مسجد درآمدند و از آن چه ابن ایی سرح بسا ایشان کرده بود هنگام نماز نزد یاران محمد شکایت کردند پس طلحه به سوی عثمان برخاست و سخنی درشت با او گفت و عایشه نیز کس نزد وی فرستاد و از او خواست که داد ایشان را از عامل خود بگیرد و علی بن ایی طالب - که سخنگوی قوم بود - بر وی درآمد و به او گفت این قوم از تو می‌خواهند که به جای این مرد، دیگری را بنشانی و از وی خونی هم مطالبه می‌کنند، پس برکنارش کن و در میانه داوری نمای پس اگر حقی بر گردن او ثابت شد داد ایشان را از او بگیر. عثمان به ایشان گفت: مردی را برگزینید تا به جای او بر شما حاکم گردانم مردم به ایشان پیشنهاد کردند که محمد پسر ابوبکر را برگزینید ایشان نیز گفتند محمد را بر ما امارت ده پس او فرمان حکومت مصر را بر پای او نوشت و با ایشان گروهی از مهاجر و انصار را فرستاد تا در آن چه میان ایشان و ابن ایی سرح رفته بنگرند - که در آینده، همه‌ی ماجرا و نامه‌ی عثمان را به ابن ایی سرح در شکنجه دادن همین گروه خواهیم آورد -

امینی گوید: این ابن ایی سرح همان است که پیش از فتح مکه مسلمان شد و به مدینه کوچید سپس مرتد شد و به مشرکان قریش پیوست و روی به مکه آورد و به ایشان گفت: من هرجا بخوام محمد را به هر کت در می‌آورم در رور فتح مکه پیامبر دستور داد که اگر او را در زیر پرده‌های کعبه نیز بیابند بکشند و خونس را میاح‌شمرند پس او به سوی عثمان گریخت و روی پنهانش داشت و پس از آن که اهل مکه آرامش یافتند عثمان او را بیاورد و برایش از رسول امان خواست رسول بعدتی طولانی خاموش ماند و سپس گفت: باشد و چون عثمان برگشت رسول به اطرافیان گفت: من خاموش نماندم مگر برای این که یکی از شما به سوی او برخیزد و گردنش را بزد مردی از انصار گفت: ای رسول چرا با (چشم) بهمن اشاره نکردی گفت:



بر پیامبر سزاوار نیست نگاه دزدانه داشته باشد<sup>۱</sup>

این آیه از قرآن هم در تصریح به کفر همین مرد است که فرود آمده : و کیست  
مشکاتر از آن که به دروغ بر خدا افترا بندد یا بگوید بر من وحی شده با آن که  
چیزی بر او وحی نشده و (کیست مشکاتر از) آن که بگوید من هم آیه نازل می کنم  
نظیر آن چه خدا نازل کرد (سوره ی انعام آیه ۹۳)

اجماع مفسران بر آن است که این سخن : « من هم آیه نازل می کنم نظیر آنچه  
خدا نازل کرد » از زبان ابی ایی سرخ نقل شده و علتی هم که برای آن یاد کرده اند  
این است که چون این آیه از سوره ی مؤمنون فرود آمد : « به راستی که انسان را از  
مایه ای از گل آفریدیم » پیامبر وی را بخواند و آن را بر وی دیکته کرد و چون به  
این آیه رسید : « آن گاه وی را حلفی دیگر بدید کردیم » عبدالله از تفصیل آفرینش  
انسان به شگفت آمد و گفت : بزرگ است خدا که بهترین آفریدگان است .  
پیامبر گفت : بر من نیز همین سخن نازل شده . این جا عبدالله به شك افتاد و گفت :  
اگر محمد راست می گوید که بر من نیز مانند او وحی می شود و اگر دروغ  
می گوید من هم سخنی مانند او گفتم ، پس ، از اسلام برگشت و به مشرکان پیوست .  
و همین است که در آیه آمده : من نیز نازل می کنم نظیر آنچه را خدا نازل کرده .  
بر گردید به انساب بلاذری ۴۹/۵ ، تفسیر قرطبی ۲۰/۷ ، تفسیر بیضاوی  
۳۹۱/۱ ، کناف زمخشری ۴۶۱/۱ ، تفسیر رازی ۹۶/۲ ، تفسیر خازن ۳۷/۲ ،  
تفسیر نسفی که در حاشیه ی تفسیر خازن چاپ شده ۳۷/۲ ، تفسیر شوکانی ۱۳۳/۲  
و ۱۳۵- به نقل از ابن ابی حاتم و عبد بن حمید و ابن مندر و ابن جریر و  
ابو الشیخ -

این مرد پرورش و گرایش همچون امویان داشته ، او و عثمان هر دو از پستان  
يك دایه ی اشعری شیر خورده اند و همین برادری رضاعی او را به خلیفه نردیک  
کرده و گرایش های وی به امویان او را بر مسلمانان برگزیده داشته و امتیازاتی  
بخشیده تا از کالای دنیا بهره ای یابد و به ثروتی رسد و آن بخشش کلان را بروی

۱- سنن بوداد ۲۲۰/۲ ، انساب بلاذری ۴۹/۵ ، مستدرک حاکم ۱۰۰/۳ ، استیعاب ۳۸۱/۱

تفسیر قرطبی ۲۰/۷ ، اسد الغابة ۱۷۳/۳ ، الاحابة ۳۱۷/۲ ، تفسیر شوکانی ۱۳۲/۲

روا شماردهر چند که قوانین دینی، خلیفه را در این کار یاری ندهد زیرا کار خنائم به گونه ای دلخواه در دست وی نبود بلکه خمس آن به خدا و رسول و حویشان آن حضرت تعلق داشت و البته این مورد هم برای سیاستگزاری از بذل و بخشش های خلیفه به وی بود که پس از کشته شدن برادرش خلیفه از بیعت با امیر مؤمنان سرباز زد و خدا می داند که باز گشت گاه و جایگاه ایشان کجاست .

این بود برنامه و قانون عالی عثمان . که هنگام سخنرانی بر منبر نیز آن را بر زبان آورده و گوید: این مال خداست بهر که خواهم می دهم و هر کس را خواهم از آن محروم می دارم تا خدا بر هر که مخالف باشد خشم گیرد . و گوش هم به سخن عمار نمی دهد که آن روز می گوید: خدا را گواه می گیرم که من نخستین مخالف با این روش هستم .

و از میان دو لب اوست که شنیده می شود می گوید: هر چند که گروهی خوش نداشته باشند مایه از مندی های خود را از این خنائم و خراج ها تامین می کنیم و اعتنائی هم به سخن امیر مؤمنان ندارد که در همان جا می گوید: در آن هنگام به جلو گیری از کثرت برمی خیزند و میان تو و خواسته ات جدائی می اندازند .<sup>۱</sup>

آری این عثمان است و این منطقش با این که به روایت بخاری در صحیح خود ۱۵/۵ - شارع مقدس می گوید: من تنها بخش کننده و خزاندهار هستم و خداست که می بخشد و می گوید: من نه می بخشم و نه کسی را محروم می دارم من بخش کننده ای اموال هستم برای همان مصارفی که دستور دارم . و به صارتی: بخدا من نه چیزی به شما می دهم و نه شما را از آن محروم می دارم من تنها يك خزاندهار هستم که ( اموال را ) در آن جا که دستور دارم می نهم<sup>۲</sup> و پیامبر ( ص ) است که امت خود را از تصرف ناحق در مال خدا پرهیز می دهد و می گوید: راستی که مردانی در مال خدا به ناحق فرو می روند و روز قیامت بهره ی ایشان آتش است<sup>۳</sup> .

آن است مرزهایی که خدا نهاده به آن نزدیک نشوید و آن کسان که از مرزهای خدا پا فراتر نهند آنان اند ستمگران .

۱ - این دو حدیث مصلح در جلد نهم آمده .

۲ - صحیح بخاری ۱۷/۵ ، سنن بوداد ۲۵/۷ ، طرح التریب ۱۶۰/۷

۳ - صحیح بخاری ۱۷/۵ .

## گنج‌های تل انبارشده به برکت خایفه

گروهی از مردان سیاست روز و برانگیزندگان شورش و آشوب‌ها با استفاده از آن هرج و مرجی که در امور مالی کشور بود املاکی آبادان اندوختند و خانه‌هایی بزرگ و کاخ‌هایی پرافراشته، و اموالی کلان، و این‌ها همه از برکت آن برنامه‌ی امویان بود در امور مالی که با کتاب خدا و ست رسول و شیوه‌ی گذشتگان مخالفت داشت و به هر حال که این کسان ثروتی انبوه از مال مسلمانان گرد آوردند و با آن، چه بخور بخورها - راه انداختند.

یکی‌شان رهبر بن عوام است که چنانچه در صحیح بخاری - کتاب الجهاد باب برکت در مال جنگجو ج ۵ ص ۲۱ می‌خوانیم، ۱۱ خانه از وی در مدینه برجای ماند و ۲ خانه در بصره و يك خانه در کوفه و یکی در مصر؛ و چهار زن داشت که پس از کنار گذاشتن ثلث ماترک او، بمریک از ایشان يك میلیون و دویست هزار سکه سهم‌الارث رسید و به گفته‌ی بخاری همه‌ی مالش پسجاه میلیون و دویست هزار بود و به گفته‌ی ابن هاثم: بلکه درست آن است که همه‌ی مالش بر طبق آن‌چه داده شد ۵۹/۸۰۰/۰۰۰ بوده<sup>۱</sup> و ابن بطلال و قاصی هباض و دیگران گفته‌اند: درست همان است که ابن هاثم گفته و بخاری در محاسبه اشتباه کرده است.

عدد بالا را که در صحیح بخاری و دیگر مآخذ می‌بینیم معدودی به همراه ندارد و قید شده که دینار بوده یا درم، جز این که ابن کثیر در تاریخ خود ۲۴۹/۷ آن را

۱ - این را شارحان بخاری نوشته‌اند بنگرید به فتح‌الماری، ارشاد‌الماری، عمدة‌القاری،

به درهم مقید کرده است .

و ابن سعد در طبقات ۷۷/۳ چاپ لندن می‌نویسد زیر درمصر واسکندریه و کوفه زمین هائی داشت و در بصره خانه‌هائی و غلاتی داشت که از دره‌های مدینه برایش می‌رسید.

مسعودی در مروج ۳۳۴/۱ می‌نویسد : هزار اسب برجای گذاشت و هزار غلام و هزار کنیز و زمین‌هائی چند .

یکی دیگر طلحه بن عبداقه نبی است که خانه‌ای در کوفه ساخت که در کناس به نام دارالطلحتین معروف بود و غله‌ی او از عراق ، روزانه هزار دینار طلا و گویند بیش از این‌ها - می‌ارزید و در ناحیه‌ی سرات<sup>۱</sup> بیش از این‌ها که گفتیم داشت و خانه‌ای در مدینه برافراشت که آن را با آجر و گچ و چوب درخت ساج هندی بساخت .

محمد بن ابراهیم گفت : درآمد طلحه از غلات عراق میان ۴۰۰ تا ۵۰۰ هزار بود و از غلات سرات ده هزار دینار - یا کمتر یا بیشتر -

سفیان بن عیینه گفت : غله‌ی روزانه‌ی او هزار وانی (هم‌ارز با دینار طلا) می‌ارزید و موسی بن طلحه گفت : که او ۲/۲۰۰/۰۰۰ درم و ۲۰۰/۰۰۰ دینار طلا برجای گذاشت و مال او همچنان انبوه می‌گردید .

ابراهیم بن محمد بن طلحه گفت : بهای آنچه طلحه به‌جا گذاشت - از آب و ملك و اموال و زر و سیم - به ۳۰/۰۰۰/۰۰۰ درم می‌رسید که ۲/۲۰۰/۰۰۰ درهم ۲۰۰/۰۰۰ دینار آن پول بود و بقیه کالا .

سعدی‌مادر یحیی بن طلحه گفت : طلحه درحالی مرد که در دست خزاندهوارش ۲/۲۰۰/۰۰۰ بود و آب و ملك و اصله‌ی درخت‌های او را ۳۰/۰۰۰/۰۰۰ درم قیمت گذاشتند .

و عمرو بن عاص گفت : طلحه به اندازه‌ی صد پوست گاو پراز طلاهای بسیار برجای گذاشت که در هر يك از آن صد - تا يك صد پیمان - پراز طلا و نقره جای داشت و به گزارش ابن عدربه از داستان خشنی : در میان ماترك او سیصد پوست گاو پراز

۱ - میان تهامه و نجد که طائف نزدیک‌ترین جا به آن است و نزدیکی‌های حنا دورتر .

طلا و نقره یافتند .

و به گفته‌ی ابن جوزی : طلحه ۳۰۰ شتر بار طلا برجا گذاشت .

و به گزارش بلاذری از طریق موسی بن طلحه ، عثمان در روز گار خلافتش ۲۰۰/۰۰۰ دینار طلا به طلحه داد .

بر گردید به طبقات ابن سعد ۱۵۸/۳ چاپ لیدن، انساب بلاذری ۷/۵ ، مروج الذهب ۴۳۴/۱ ، عقد الفرید ۲۷۹/۲ ، الریاض النضره ۲۵۸/۲ ، دول الاسلام ازدهمی ۱۸/۱ ، الخلاصة از خزرجی ص ۱۵۲ .

و این سخن از عثمان حواهد آمد که : وای من بر سر زن حصر می ( مادر طلحه رامی گوید ) چنین و چنان پوست‌های گاو پر از طلا و نقره به او دادم و او خون مرا می‌خواهد و مردم را بر علیه من و علیه جان من برمی‌انگیزد .

یکی دیگر عبدالرحمن بن عوف زهری است که به گفته‌ی ابن سعد ۱۰۰۰ شتر و ۱۳۰۰۰ گوسفند و ۱۰۰ اسب برجا گذاشت که در بقیع می‌چریدند و منطقه‌ی کشاورزی او در جرف ۲۰ شتر مخصوص برای آب کشی داشت .

و هم می‌نویسد وی آنقدر شمش‌های طلا بر جای گذاشت که برای شکستن و بخش کردن آن از تر استفاده می‌شد چندان که دست‌های تبرداران از بسیاری کار آبله زد و چهار زن از وی به جا ماند که به هر کدام ۸۰/۰۰۰ سکه رسید و صالح بن ابراهیم بن عبدالرحمن گفت زن عبدالرحمن که در مرض موت وی راطلاق داده بود برای يك چهارم از يك هشتم ما تركه که به او می‌رسید با ما به گرفتن ۸۳/۰۰۰ دینار طلا صلح کرد .

و یعقوبی می‌نویسد : سهم الارث ابن رن را عثمان پسر او رساند و برای يك چهارم از يك هشتم ما تركه که به او می‌رسید با دادن ۱۰۰/۰۰۰ دینار طلا - و گفته‌اند ۸۰/۰۰۰ دینار طلا - مصالحه شد .

و مسعودی می‌نویسد : عبدالرحمن خانای خود را بساخت و آن را پنهان و گردانید و در اصطبل او ۱۰۰ اسب بود و خود ۱۰۰۰ شتر و ۱۰/۰۰۰ گوسفند داشت و يك هشتم مال او پس از وفاتش به ۸۴۰۰۰ سکه رسید .

بر گردید به طبقات ابن سعد ۹۶/۳ چاپ لیدن، مروج الذهب ۴۳۴/۱ ، تاریخ

یعقوبی ۱۲۶/۲، صفة الصفوة از ابن جوزی ۱۳۸/۱ الرياض النضرة از محب طبری ۲۹۱/۲.

یکی دیگر سعد بن ابی وقاص است که به گفته‌ی ابن سعد در روز مرگ ۲۵۰/۰۰۰ درهم داشت و در قصر خود در عقیق مرد و به گفته‌ی مسعودی خانه‌ی خود را در عقیق ساخت و سقف آن را برافراشته فضای آن را وسیع گردانید و بالای آن کنگره‌ها نهاد. طبقات ابن سعد ۱۰۵/۳، مروج الذهب ۳۳۲/۱.

یکی دیگر بعلی بن امیه است که ۵۰۰/۰۰۰ دینار طلا برجا نهاد و بدهی‌هایی را او بر گردن مردم بود و هم آب و زمین و اموال دیگری در مازندران او یافت می‌شد که بهای آن به گفته‌ی مسعودی در مروج الذهب ۳۳۲/۱ - به ۱۰۰/۰۰۰ دینار طلا می‌رسید.

یکی دیگر رید بن ثابت تنها مدافع عثمان است که به گفته‌ی مسعودی در مروج الذهب ۳۳۲/۱: چندان طلا و نقره بر جای نهاد که آن‌ها را با نیر می‌شکستند گذشته از اموال و آب و زمین‌هایش که ۱۰۰/۰۰۰ دینار طلا می‌ارزید.

این نمونه‌هایی است از ریخت و پاش‌های نابجایی که در دوره‌ی عثمان به چشم می‌خورد و مسلم است که تاریخ، همه‌ی تباهی‌هایی را که آن‌جا روی داده شماره نکرده و در این مورد همان اندازه کوتاه آمده است که در مورد دیگر پیش آمده‌ها و آشوب‌ها و بخصوص آن‌هایی که تدریجاً حاصل شده است.

اما آن چه خلیفه برای خود اندوخت بیز، ایرادی بر گزارش کردن آن نیست، دندان‌هایی از با طلا بهلوی هم می‌نهاد و جامه‌های شاهانه می‌پوشید. محمد بن ربیع گفت: ردای خز چار گوشه نگارینی در بر عثمان دیدم که ۸۰۰ دینار طلا می‌ارزید و خودش گفت: این از ثقله<sup>۱</sup> است آنرا پوشیدم که چون آن را در بر کنم اوشادمی شود و بو عمار سلیم گفت: در بر عثمان جامه‌ای دیدم که ۸۰۰ دینار طلا بهای آن بود<sup>۲</sup>.

یلاذری گوید: در بیت المال در مدینه جامه دانی بود و در آن گوهرها و

۱- وی دختر فراضه و همسر عثمان است.

۲- طبقات ابن سعد ۲۰/۳ چاپ لندن. اسات یلاذری ۴/۳، استیعاب در ضمن سرگذشت

دیورهای، پس عثمان چیزهایی از آن برداشت که برخی از خانواده‌اش را با آن باراست مردم در این مورد او را آشکارا نکوهیدند و سخنانی تند به وی گفتند تا بر سرخشم آمد و گفت این مال خداست به هر که بخواهم می‌دهم و هر که را بخواهم از آن محروم می‌دارم پس خدا بر هر که مخالف باشد خشم گیرد و به گزارش گفت: ما نیازمندی‌های خود را از این غنائم و خراج‌ها تأمین می‌کنیم هر چند گروه‌هایی خوش نداشته باشند. علی به او گفت: در آن هنگام به جلوگیری از کثرت برمی‌جیزند و میان تو و خواستات جدائی می‌اندازند تا پایان داستان که ضمن بحث از درگیری‌های خلیفه با عمار خواهد آمد.

و بموسی یا پیمایشی از دروسیم به نزد وی شد پس آن‌ها را میان زنان و دختران خویش بخش کرد و بیشتر بیت المال را در آباد کردن املاک و خانه‌های خود به مصرف رساند.<sup>۱</sup>

و ابن سعد در طبقات می‌نویسد: ۵۳/۴ چاپ لیدن: روزی که عثمان کشته شد نزد خزانه‌دارش ۳/۵۰۰/۰۰۰ درم و ۱۵۰/۰۰۰ دینار طلا داشت که همه‌ی آن‌ها پفا شد و رفت.

و هزار شتر در ربه از وی به جا ماند و دست پیمان‌هایی در برادرس و خبیر و وادی‌القری به ارزش ۲۰۰/۰۰۰ دینار.

و مسعودی در مروج/۱/۲۳۳ می‌نویسد: در مدینه ساختمان کرد و آن را با سنگ و ساروج برافراشت و در ب آن را از چوب درخت ساج هندی و درخت سرو قرار داد و در مدینه اموال و چشمه‌ها و بنان‌های اندوخت و عداقه بن عتبہ گوید: روزی که عثمان کشته شد اموالی نزدیک خزانه‌دارش به ۱۵۰/۰۰۰ دینار طلا و ۱/۰۰۰/۰۰۰ درم رسید و بهای املاک او در وادی‌القری و حنین و دیگر جاها ۱۰۰/۰۰۰ دینار طلا بود و گوسفند و شتر قراوان از او برجای ماند.

و ذہبی در دول الاسلام ۱۲/۱ می‌نویسد: ثروت‌های کلان از آن او گردید و هزار برده داشت.

# سیاهه‌ای از بخشش‌های خلیفه و گنج‌های آبادان شده به برکت او

نام صاحبان	درم	نام صاحبان	دینار طلا
حکم	۳۰۰/۰۰۰	مروان	۵۰۰/۰۰۰
خانواده حکم	۲/۰۲۰/۰۰۰	ابن ابی سرح	۱۰۰/۰۰۰
حارث	۳۰۰/۰۰۰	طلحه	۲۰۰/۰۰۰
سعید	۱۰۰/۰۰۰	عبدالرحمن	۲/۵۶۰/۰۰۰
ولید	۱۰۰/۰۰۰	یعلی بن امیه	۵۰۰/۰۰۰
عبدالله	۳۰۰/۰۰۰	زید بن ثابت	۱۰۰/۰۰۰
عبدالله	۶۰۰/۰۰۰	خود خلیفه (عثمان)	۱۵۰/۰۰۰
یوسفیان	۲۰۰/۰۰۰	خود خلیفه (عثمان)	۲۰۰/۰۰۰
مروان	۱۰۰/۰۰۰	جمع ۲/۳۱۰/۰۰۰	
طلحه	۲/۲۰۰/۰۰۰	چهار ملیون و سیصد و هشتاد هزار دینار طلا	
طلحه	۳۰/۰۰۰/۰۰۰	بخوان و فراموش مکن گفتار امیر	
زبیر	۵۹/۸۰۰/۰۰۰	مؤمنان را درباره عثمان؛ میان خوردن گناه	
ابن ابی وقاص	۲۵۰/۰۰۰	و جای بیرون دادنش خود پسندانه	
خود خلیفه (عثمان)	۳۰/۵۰۰/۰۰۰	به خوار آمدن پرداخت و فرزندان نیاکانش	
جمع ۱۲۶/۷۷۰/۰۰۰		نیز با او به پانجاه داری خدا را چنان	
صد و بیست و شش ملیون و هفتصد و		می خوردند که شتر گیاه بهاری را.	
هفتاد هزار درم		و نیز این سخن او را که اندکی	
		بعد بیاید؛ هان؟ امر زمینی که عثمان به	
		تبول داده و هر مالی از دارائی خدا	
		بخشیده به بیت‌المال بر می گردد.	

این‌جا فقط می‌ماند که از خلیفه بپرسیم چرا این همه امتیازات را به نامبردگان و نیز کسانی نظیر ایشان از جلوداران و اختصاص داده؟ آیا جهان برای ایشان آفریده شده آیا قانون دین دستور داده بود از رسانیدن پادشاه و دادن حقوق به شایستگان و نیکان امت محمد - همچون ابوذر غفاری و عمار بن یاسر و



عبدالله بن مسعود و امثال ایشان - جلوگیری شود و برایشان واجب باشد که با دشواری‌ها و سختی‌ها دست به گریبان باشند و از گرفتاری‌ها رنج ببرند و قانون محرومیت، بر عموم ایشان فرمان براند بکی تبعید شود و دیگری کتک بخورد و آن دیگر مورد اهانت قرار گیرد. و این سرورشان امیرمؤمنان است که می‌گوید: امویان از میراث محمد و غنائمی که به برکت آن حضرت رسیده چنان اندک اندک به من می‌دهند که گویامی خواهند شیرینی به بچه‌ی شتر هنگام دویدن مادرش بدهد.<sup>۱</sup>

آیا جود عبارتست از آن که فرد آن چه را مال خودش و مایملک شخصی است بدهد یا به گونه‌ای که خلیفه رفتار می‌کرد از کیسه‌ی دیگران بدل و بخشش کند؟ کاش کسی را می‌پایتم که این پرسش مرا پاسخ بدهد زیرا خود خلیفه را نیافتم تا از وی سؤال کنم و شاید که اگر هم از خودش می‌پرسیدم تازیانه‌اش بر پاسخش پشی می‌گرفت

آری حکم آن بخشش هارتبول دادن‌ها را با توجه به این که پیشتر زمین‌های متعلق به بیت‌المال راتبول داده بود<sup>۲</sup> از خطبه‌ی امیرمؤمنان می‌توان دریافت که کلیبی مرفوعا از ابن عباس روایت کرده و بر بنیاد آن: دو دوز پس از آن که در مدینه باعلی بیعت کردند وی خطبه‌ای خواند و گفت: هانا هرزمیسی که عثمان خالصه‌ی کسی گردانیده و هر مالی که از مال خدا به کسی بخشیده به بیت‌المال برمی‌گردد زیرا هیچ چیز، حق قدیمی را از بین نمی‌برد و اگر آن را بیابم که وسیله‌ی ازدواج با زنان قرار گرفته و در شهرها پراکنده شده آن را به حال نخست برمی‌گردانم زیرا در حدل گشایشی است و هر کس حق بر وی تنگ و سخت بیابد مشم بروی تنگ‌تر است<sup>۳</sup>

کلیبی گوید: سپس او (ع) بفرمود تا هم هر سلاحی از عثمان در خانه‌اش یافتند که علیه‌مسلمانان به کار رفته بود مصادره کردند و هم شران گرانهایی که ابتدا از اموال صدقه بود و سپس خاص خانه‌ی او گردیده بود و هم شمشیر و زره

۱- نهج البلاغه ۱/۲۶۱

۲- سیرة حلبی ۸۷/۲

۳- نهج البلاغه ۱/۲۶۱، شرح ابن ابی الحدید ۱/۹۰

او را . و دستور داد تا متعرض هیچ جزئی از اموال شخصی او که در خانه‌ی او و خانه‌ی دیگران یافتند نشوند و اموالی که عثمان جایزه داده بود هر جابه‌آنها بر بخورند یا به صاحبانش بر بخورند باز گردانند. این خبر به عمرو بن هاضم رسید و او آن هنگام در سرزمین ایله از مناطق شام بود و از موقعی که مردم بر سر عثمان بسته بودند وی در آن جا فرود آمده بود، با شنیدن این خبر به معاویه نوشت هر چه می‌کنی بکن که از هر مالی داری پسرا بوطالب چنان تو را برهنه می‌کند که چوبدستی را از پوسته‌ی روی آن، و ولید بن عقبه که قبل از پادشاه رفت مصادره‌ی شمشیر و زره و شترهای گرانبهای عثمان را به دستور علی یاد می‌کند کمی گوید:

«ای هاشمیان! سلاح خواه‌زاده‌تان را پس دهید

و تاراج نکنید که غنیمت گرفتن آن روا نیست

ای هاشمیان! سازش میان ما چگونه تواند باشد

با آن که زره و شترهای گرانبهای عثمان نزد علی است

هاشمیان! دوستی از شما چگونه می‌شود

با آن که سلاح و اموال یغما شده‌ی این اروی<sup>۱</sup> در میان شماست

هاشمیان! اگر این‌ها را به ما پس ندهید

در نزد ما، کشتندگان او با خالی کنندگان خزانه‌اش برابرند .

برادر مرا کشتید تا جای او باشید ، همان گونه که فرزندان خسرو به او

نیرنگش زدند . »

پس عبدالله بن ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب در ابیاتی دراز به او پاسخ

داد و از آن میان :

« او ما درباره‌ی شمشیر او توضیح نخواهد که شمشیر او

ضایع شد و صاحب آن به هنگام ترس آنرا بیفکند

اورا به خسرو مانند کردی و راستی هم که مانند او بود

و شیوه و سرشت و خوی او به خسرو می‌مانست »

گوید : مقصودش آن است که وی هم مانند خسرو کافر بود و منصور هرگاه

این شعر را می‌خواند می گفت : خدا ولید العنت کند که با گفتن این شعر میان  
 فرزندان عبدمناف (جد هاشمیان و امویان) جدائی افکند<sup>۱</sup>  
 دو بیت مذکور در بالا که به عید الله نسبت داده شد ، مسعودی در مروج الذهب  
 ۴۳/۱ آنرا به فضل بن عباس بن ابی لهب نسبت داده و این‌ها را نیز همراه با آن آورده  
 است :

از مصریان پرسید که سلاح خواهرزاده‌ی ما کجاست  
 زیرا شمشیر و اموال یغما شده‌ی او را ایشان بردند  
 در همه‌ی جاها علی همراه محمد و پس از محمد نیز او جانشین وی بود  
 علی دوست خدا است که دین او را آشکار ساخت  
 و این در هنگامی بود که تو همراه بدبختان با او می‌جنگیدی  
 و تو مردی خودپسند از اهل صیقور هستی  
 و خوبشاوندیی در میان ما نداری تا آنرا مایه‌ی سرزنش گردانی  
 و خدا آیه نازل کرده که تو بزهکار هستی  
 و سهمی در اسلام نداری که آنرا بخوای ،

## شجره‌ی لعنت‌شده در قرآن و خلیفه

مهر خلیفه به زادگان نیاکنش - همان خاندان امیه که در قرآن به‌عنوان شجره‌ی لعنت‌شده از ایشان یاد شده - در دل او سرشته شده و برتر شناختن ایشان از همه‌ی مردمان، آویزه‌ی دل او بود و این‌ها را از همان نخستین روز از وی دانسته و همه‌ی آشنایانش او را به این گونه شناخته بودند. همین خطاب به ابن عباس گفت: اگر عثمان به سرپرستی رسد فرزندان بومعیط را بر گردن مردم سوار می‌کند و اگر چنین کند او را خواهند کشت<sup>۱</sup>

و به گزارش امام ابوحنیفه: اگر سرپرستی را به عثمان واگذارم خاندان بومعیط را بر گردن مردم می‌نشانند و به‌خدا که اگر چنین کنم چنان کند و اگر چنان کنند نزدیک‌هاشد که به‌سوی او به حرکت درآیند تا سرش را جدا کنند، این گزارش را قاضی بو یوسف در الآثار ص ۲۱۷ آورده است.

و باز هم راست که به عثمان وصیت می‌کند: اگر به سرپرستی این کار رسیدی از خدا بترس و خاندان بومعیط را بر گردن مردم سوار مکن<sup>۲</sup>.

و همین وصیت را علی و مالک و زبیر هنگامی به رخ او کشیدند که ولید بن عقبه را فرماندار کوفه گردانید و به او گفتند مگر عمر به تو وصیت نکرد که خاندان بومعیط و امویان را بر گردن مردم نشانی. او در پاسخ ایشان چیزی نگفت (انساب بلاذری ۳۰/۵)

۱ - انساب بلاذری ۱۶/۵

۲ - طبقات ابن سعد ۲۲۷/۳ ، انساب بلاذری ۱۶/۵ ، الریاض النضره ۷۶/۲

تمام کوشش او صرف آنمی شد که چنان حکومت اموی مقتدری در شهرهای اسلام بیاد نهد که دیگران را مغلوب گردانیده نام ایشان در سده های گذشته را نیز در یادها ببرد ولی سرنوشت محتوم با خواسته های او مخالفت کرد و یاد نیکو و جاودانه و بازماندگان به هم پیوسته در میان گروه ها و روزگاران را برای خاندان علی گذاشت اما کسی را نمی یابی که خود را به خاندان بوسفیان بچسباند و هر که هم به راستی از ایشان باشد نسب خود را پوشیده می دارد و هنگام یاد از آن، پنهانی سخن می گوید که گوئی تنها سخن از دبروز گذشته است پس نه پادی از بازماندگان نشان می بینی و نه کمترین آواری از ایشان می شنوی.

خلیفه در پس و پشت آن نیت دلبرانه خود، در پس و پشت آرزوی بوسفیان راه می سپرد که روز خلافت یافتن او گفت: «خلافت را همچون گوی بگردان و امویان را میخ های آن فرارده» این بود سرپرستی کار را در پایگاه های حساس و شهر های بزرگ به دست کودکان بنی امیه و جوانان ستمگر و خودپسند ایشان سپرد که در آغاز جوانی بودند جوانانی از ایشان را فرمانداری بخشید که از کار سر مست و شاد می شدند که نه روزگار، ادبی به آنان آموخته بود و نه زمانه اندیشه ای استوار به آنان داده بود آنان را بر گردن مردم چیره می ساخت، راه ها را برایشان استوار می کرد و خاها های میان راه را از پیشرویشان جارو می کرد و هر دولنگی در آشوب ها و ستم را به روی اجتماع نیکو در شهر های مسلمانان بگشود و با دست آن فرومایگان، رسوائی ها را از همان روز به بعد، هم بر جان خویش و هم بر جان نوده ی مسلمان بخزید

به گفته ی بو عمر: شبل بن خالد بر عثمان درآمد و این هنگامی بود که غیر از امویان کسی حرفی نزد او حضور نداشت پس گفت: ای گسروه فریش آیا خرد سالی میان شما نیست که بخواهید ارجمند گردد آیا نیازمندی میان شما نیست که بخواهید توانگر شود آیا گمنامی میان شما نیست که بخواهید نام او را بلند گردانید چرا هراق را به این اشعری - بوموسی را می گوید - وا گذارده اید تا آن راه ستم بخورد، عثمان گفت چه کسی برای آن مناسب است ایشان عبدالله پسر هار را

۱ - وی دایی زاده ی عثمان بود چون مادر عثمان از وی یتیم گریز بود و عبدالله پسر هار بر

گریز بن ریمه بن حبيب بن عبد الشمس

پیشنهاد کردند که ۱۶ ساله بود<sup>۱</sup> آن گاه او را برگماشت

و این کودکان نیز هیچکدامشان پروائی از آن چه می کرد و می گفت نداشتند و خلیفه نیز به شکایت هیچ کس گوش نمی داد و نکوهش هیچ نکوهشگری را نمی شنود از همین کودکان است فرماندار کوفه سعید بن عامر آن جوانک مستمگر که چنان چه در ص <sup>ص</sup> گذشت بر فراز منبر می گفت : سرزمین میان بصره و کوفه و دهکده های پیرامون آن دو، باغستانی است برای کودکان قریش.

و این کودکان همان هائی اند که پیامبر (ص) با این گفتار خویش گزارش ظهور آنان را داده : راستی را که تباهی پیروان من به دست کودکانی بخورد از قریش خواهد بود<sup>۲</sup>

و به این گونه : هلاک این ملت به دست کودکانی از قریش خواهد بود.<sup>۳</sup>  
و همان فرمانروایان بی خرد هستند که پیامبر (ص) در نظر داشته و به کعب بن جبره گفته : ای کعب! خدا تو را از فرمانروائی بی خردان پناه دهد! پرمیدای رسول! فرمانروائی بی خردان چیست؟ گفت : فرمانروایانی که پس از من خواهند بود و خوی و سبوت مرا مایه ی راهنمایی نمی گیرند و سنت مرا شیوه ی خود نمی گردانند - همان حدیثی که در ص <sup>ص</sup> گذشت.

۱ - گمان می کنم تصحیف شده باشد زیرا بوعمر دسر گذشت عبدالله بن عامر می نویسد: عثمان بن موسی را از حکومت بصره و عثمان بن ابی العاص را از فارس برکنار کرد و همه ی آنها را به عبدالله سپرد که - به گفته ی صالح - آن هنگام ۲۴ سال داشت و به گفته ی یوسف بن یزید چون این عامر برای فرمانداری به بصره آمد ۲۴ یا ۲۵ سال داشت

۲ - این گزارش را بخاری در کتاب القتن از صحیح خود و نیز حاکم در مستدرک ۴/۴۷۰ آورده است و حاکم و ذهبی درستی آن را گواهی کرده اند و حاکم گوید: حدیث بن ابیان صحت این حدیث را گواهی کرده است

۳ - مستدرک حاکم ۴/۴۷۹ که می نویسد: حدیثی صحیح است به شرط روایت بخاری و مسلم که آن را روایت نکرده اند و این حدیث گواهائی هم - از سحان پیامبر (ص) و یاران پاک او و شاگردان پیشوای ایشان دارد که مجال ذکر آنها را ندارم، سپس می پردازد به ذکر یارهای از آن چه در باره ی حکم و مروان و فرزندان ابوالعاص قبلا آوردیم

و هم آنانند که پیامبر در نظر گرفته و در باره‌ی ایشان به مردم گفته : بشنوید آیا شنیدید ؟ پس از من فرمانروایانی خواهند بود که هر کس بر ایشان در آمد و دروغ ایشان را راست شمرد و در ستمگری‌هاشان کمک کار آنان شد، چنان کسی از من نیست و من از او نیستم و او بر من در کنار حوض کوثر در نمی‌آید و هر کس برایشان در نیامد و دروغ ایشان را راست نشمرد و کمک کار ستمگری‌شان نشد پس او از من است و من از اویم و بر من در کنار حوض کوثر در می‌آید - و در يك خبر : - در آینده فرمانروایانی دروغگو و ستمگر خواهند بود پس هر کس دروغ ایشان را راست شمرد ... تا پایان<sup>۱</sup>

و به گزارش احمد در مسند ۲/۲۶۷: در آینده پس از من امیرانی دروغگو و ستمگر خواهند بود پس هر که دروغ ایشان را راست شمرد و در پیدادگری‌هاشان آنان را یاری و هم‌پشتی نماید او از من نیست و من از او نیستم و هر کس دروغ ایشان را راست نشمرد و در پیدادگری‌ها ایشان را یاری و هم‌پشتی نمود اول از من است و من از او

و هم آنانند که پیامبر در نظر گرفته و گفته : پس از من امرائی خواهند بود که آن چه می‌گویند نمی‌کنند و کارهایی می‌کنند که دستور آن را ندارند . ( مسند احمد ۱/۲۵۶ )

آری عثمان ایشان را به کار می‌گمارد و خود بهتر از هر کسی ایشان را می‌شناسد با آن که پیامبر (ص) گفت : هر کس کارگزاری از مسلمانان را به کار گمارد و بداند که در میان ایشان شایسته‌تر از او - و دانسته‌تر از او به کتاب خدا و سنت پیامبرش - هست به خدا و پیامبر و به همه‌ی مسلمانان خیانت کرده است<sup>۲</sup> و به گزارش باقلانی در التمهید ص ۱۹۰: هر کس که می‌بیند در میان گروهی از مسلمانان برتر از او هست اگر برایشان پیش بیفتد . به خدا و رسول و به مسلمانان خیانت کرده است .

پس روزگار آن کودکان، روزگار هلاک نوده‌ی محمدیان و عصر تباهی آنان است ، فتنه‌ها از ایشان آغاز شد و برایشان بازگشت ، که چون در آن روز

۱ - تاریخ خطیب بغدادی ۱۰۷/۲ ، ۳۶۲/۵

۲ - سنن بیهقی ۱۱۸/۱۰ ، مجمع الزوائد ۲۱۱/۵

می نگری می بینی فرمانروا، یا رانده شده ای لعنت زده است یا قورباغه ای مانند او یا تبهکاری که قرآن پرده از روی کارش برداشته . یا آزاد شده ای دو رو یا جوانکی ستمگر یا کودگانی بیخرد.

و البته خلیفه در پس و پشت همه ی این ها آرزوی آن را داشت که کلیدهای بهشت نیز به دست او باشد که تا آخرین نفر ایشان راه آن جاداخل کند احمد در مسند ۶۲/۱ از طریق سالم بن ابی الجعد آورده است که عثمان مردمی از یاران رسول (ص) را که همارین یاسر در میان ایشان بود بخواند و گفت من از شما پرسشی می کنم و دوست دارم که به من راست بگوئید شما را بخدا سو گند آیا می دانید که پیامبر، قریش را بر دیگر مردم و بنی هاشم را بر قریش ترجیح می داد؟ آن گروه خاموش شدند پس عثمان گفت: اگر کلیدهای بهشت در دست من باشد به بنی امیه می دهم که تا آخرین نفر ایشان وارد شوند (اسناد ابن گزارش صحیح است و همه ی راویان میانجی آن مورد اطمینان و از راویان کتابهای صحیح اند) گویا خلیفه می پندارد بلبشویی که در بخشیدن اموال به راه انداخته در آینده در آستانه ی بهشت نیز در کار خواهد بود تا همچنان که در دنیا خاندان خود را با بخشیدن اموال کمک می داد آن جایزیه ایشان نعمت بخشد پس در یکشنبه ی این جهان که خلیفه با بهره مند ساختن شان به آن گونه که خود دوست می داشت ایشان را در معرض آزمایشی خرد کننده قرار داد . تا بزهکاری ها و تبهکاری های صحنه ی وجود ایشان را میدان تاخت و تاز گرفتند . اما در آخرت میان ایشان و میان بهشت، سدی است برای آن چه از گناهان مرتکب شدند و نپندارم که خلیفه آن جا بتواند به آرویش برسد و ما هر چند نه نظریه ی خلیفه را در مسئله ی ثواب و عقاب می دانیم و نه برداشت و تفسیر او را از آیاتی که در باره ی این دو موضوع در قرآن رسیده، و نه عقیده او را در پیرامون بهشت و دوزخ و اهل آن دو، با این همه آیا هر مردی از ایشان طمع دارد که به بهشت در آورده شود؟ آیا کسانی که کارهای زشت پیشه کردند می پندارد ایشان را مانند و برابر با کسانی می نهیم که ایمان آوردند و کارهای شایسته کردند؟ هر گز انبیکان در نعمت هایت و تبهکاران در دوزخ، و در روز سزا، وارد آن می شوند اصلاً



نامی بدان در مکانی است در دوزخ، هرگز! در خورد کننده‌اش می‌افکنند و توجه می‌دانی خورد کننده چیست آتش فروخته‌ی خداست که بر دلها مسلط‌شود و بهشت به نیکوکاران نزدیک گردد و جهنم به گمراهان نمودار شود کسانی که ایمان آورده و کارهای شایسته کرده و پروردگار خویش را تواضع کرده‌اند آنها اهل بهشتند

در روزی که خلیفه، خود و سلطنت‌خود و مقامش را فدای این امویان کرد ایشان بر خلاف آن چه وی امیدوار بود هیچ گونه نیازی را از او برنیاوردند تا کشته شد و گمان هم نمی‌کنم که فردا - در پیشگاه خدا و در روزی که هیچ‌دارائی و فرزندی انسان را بی‌نیازی ندهد - بتواند کمترین نیازی از او را برآورده سازند. وانگهی آیا تعجب نمی‌کنی که خلیفه خوش نداشته پیامبرش، هاشمیان را از دیگر قریش برتر شمارد و تعصب کورکورانه بر آتش داشته که بسا آن سخن رسواکننده و احمقانه‌اش با گفته‌ی پیامبر مقابله‌ی به مثل کند که به گزارش احمد گفته‌بود: ای گروه هاشمیان سوگند به آن کس که مرا به پیامبری حقیقی فرستاد اگر حلقه‌ی در بهشت را بگیرم جز از شما آغاز نکنم!

## خلیفه ابوذر را به ربنه تبعید می کند

بلاذری روایت کرده که چون عثمان، بخشش های آنجانی را در حق مروان بن حکم روا داشت و به حارث بن حکم بن ابی العاص ۳۰۰/۰۰۰ درم و به زید بن ثابت انصاری ۱۰۰/۰۰۰ درم بداد ابوذر می گفت: تهیه کنندگان گنج ها را مزده بده به کفیری دردناک، و نیز این آیه می خواند: و کسانی که زر و سیم را تل انبار می کنند و در راه خدا به مصرف نمی رسانند نوید ده ایشان را به کفیری دردناک<sup>۱</sup> مروان این سخنان را به عثمان رساند و او برده ی خود مائل را به سوی ابوذر فرستاد که از این سخنان که به گوش من می رسد دست بکش او گفت آیا عثمان مرا از خواندن نامه ی خدا و از نکوهش کسی که دستور او را رها کرده منع می کند به خدا که اگر خشنودی خدا را یا خشم عثمان به دست آرم نزد من بهتر و محبوب تر است از این که با خشنود ساختن عثمان خدا را به خشم آرم، عثمان از این سخن بر سر خشم آمد و آن را در دل نگاه داشت و شکيائي و خودداری نمود تا روزی گفت: آیا امام را روا است که چیزی از مال مسلمانان برگیرد و چون توانگر شد بپردازد؟ کعب الاحبار گفت: عیبی ندارد ابوذر گفت: ای فرزند دو یهودی تو دین ما را به مامی آموزی؟ عثمان گفت: چه انگیزه ای آزار تو را بسیار گردانیده و علیه یاران من برانگیخته؟ به واحد نظامی ات ملحق شو و واحد نظامی اش در شام بود و آن هنگام مطابق معمول برای حج آمده بود و از عثمان اجازه خواست که در جوار قبر پیامبر بماند و او به وی اجازه داد و این که واحد نظامی اش در

شام بود علتی جز این نداشت که چون دید ساختمان‌ها تا ناحیهی سلح رسیده به عثمان گفت: من از رسول (ص) شنیدم می گفت: «چون ساختمان‌ها تا ناحیهی سلح رسد، چاره، گریز است» اینک به من اجازه ده تا به شام روم و آن جا جهاد کنم او به وی اجازه داد و ابوذر کلرهائی را که معاویه می کرد ناپسندیده می شمرد و معاویه ۳۵۰ دینار طلا برای او فرستاد و او گفت: اگر این‌ها از سهمیهی حقوق امسلم است که از دادن آن خودداری کرده بودید، آن را می‌پذیرم و اگر جایزه و بخششی است مرا نیازی به آن نیست و حبیب بن مسلمة فهری دوست دیار طلا برای وی فرستاد و او گفت: آیا نزد توهیج کس خوارتر از من نبود که این مال را برای من فرستادی؟ پس آن را برگرداند

معاویه، خضره (کاخ سبز) را که در دمشق بساخت - ابوذر به او گفت: اگر این از مال خداست که خیانت کرده‌ای و اگر از مال خودت است که اسراف است معاویه خاموش ماند و ابوذر می گفت: به خدا کارهائی شده که نیک نمی‌شناسم و به خدا سوگند که این‌ها در کتاب خدا و سنت پیامبرش نیست و به خدا قسمی را می‌بینم که خاموش می‌شود و باطلی را که زنده می‌شود و راست‌گویی را که نکذیب می‌شود دوستی را که از پرهیزگاری به دور است و شایسته مردمی را که حقوق ایشان رفته می‌شود حبیب بن مسلمة به معاویه گفت: ابوذر شام را بر تو تباه خواهد کرد اگر شما نیازی به آن جا دارید اهل آن را دریابید معاویه در این باره با عثمان مکاتبه کرد و عثمان به معاویه نوشت: پس از دیگر سخنان، جندب (نام ابوذر در زمان جاهلیت) را بر نامه‌وارترین ستورها سوار کن و او را از راهی دشوار بفرست. معاویه او را با کسی فرستاد که شبانه روز ستورش را براند و چون ابوذر به مدینه آمد می گفت: کودکان را به کار می‌گماری و چرا گاه اختصاصی درست می‌کنی و فرزندان آزاد شده‌ها را به خود نزدیک می‌کنی عثمان به نزد او فرستاد که به هر سرزمینی خواهی ملحق شو. گفت به مکه گفت نه گفت پس بیت المقدس گفت نه گفت پس به بصره یا کوفه گفت نه من تو را می‌فرستم به ربه، پس او را به آن جا فرستاد و همچنان در آن جا بود تا در گذشت

و از طریق محمد بن سمعان آورده‌اند که وی به عثمان گفت: ابوذر می‌گوید

تو او را به سرزمین ریزه تبعید کرده‌ای گفت : شگفتا! هرگز و به هیچ وجه چنین چیزی نبوده ویرامن برتری او و پیشقدم بودن او را در مسلمانی می‌شناسم و ما در میان یاران پیامبر هیچ کس را توانا تر از او نمی‌شمردیم

و از طریق کمیل بن زیاد آورده‌اند که او گفت : من در مدینه بودم که عثمان دستور داد ابوذر به شام ملحق شود و در سال آینده نیز هنگامی که او را به ریزه تبعید کرد در مدینه بودم

و از طریق عبدالرزاق از عمر از قتاده آورده‌اند که بوذر سخنانی گفت که عثمان آن را خوش نداشت پس وی را دروغگو شمرد و او گفت : گمان نمی‌کردم هیچ کس مرا دروغگو شمارد آن هم پس از آن که پیامبر گفت : زمین در برنگرفت و آسمان سایه بر سر بیفکند کسی را که راست‌گوتر از بوذر باشد، سپس او را به ریزه فرستاد و بوذر می‌گفت : حق گوئی برای من دوستی نگذاشت و چون به ریزه رفت گفت پس از کوچیدنم به شهر پیامبر، عثمان مرا به بیابان نشینی برگردانید. و گفت : علی، بوذر را بدرقه کرد و مروان خواست از وی جلوگیری کند علی تازیانه‌ی خود را میان دو گوش مرکب او زد و در این باره میان علی و عثمان سخنانی در گرفت تا عثمان گفت : تو نزد من برتر از او نیستی و باید کدبگر درشتی نمودند و مردم سخن عثمان را ناپسند شمرند و میان آن‌ها افتادند تا آشتی‌شان دادند

و نیز روایت شده که چون عثمان از مرگ بوذر در ریزه آگاه شد گفت خدا رحمتش کند! عمار بن یاسر گفت : آری خدا از سوی همه‌ی ما رحمتش کند! عثمان گفت : ای گزیده ... پدرت! آیا می‌پنداری من از تبعید او پشیمان شدم؟ - که تمام داستان، هنگام یاد از درگیری‌های عمار خواهد آمد.

و از طریق ابن خراش کمیلی آورده‌اند که گفت بوذر را در ساییانی موئیس یافتیم و گفت : همچنان امر بمرووف و نهی از منکر کردم تا حق گوئی برای من

۱ - در روایت واقعی و مسعودی که بیاید می‌بینیم که او گفت : از پیامبر شیدم می‌گفت :

چون پسران ابوالعاص به سی مرد رسیدند . تا پایان حدیث برگردید به ص

۲ - به روایت واقعی عثمان گفت : وی بر تو ابوذر را بر رسول خدا دروغ می‌پسند

دوستی نگذاشت.

و از طریق اعمش از زبان ابراهیم تیمی آورده‌اند که: پدرم گفت از ابودر پرسیدم چه موجب شد که تو در ربه فرود آئی؟ گفت: نیکخواهی و اندرز به عثمان و معاویه. و از طریق بشر بن حوشب عزاری آورده‌اند که پدرش گفت: کسان من در شربه<sup>۱</sup> بودند و من گوسفندانی چند را که از آن من بود به سوی مدینه کشاندم پس چون به ربه گذاشتم ناگهان در آن جایبری دیدم با سر و موی سپید و پرسیدم این کیست؟ گفتند ابودر یاریامیر. و دیدمش که در خانه‌ای کوچک با خانه‌ای موئن-بود و با او گوسفندی چند گفتم: به خدا این جا، محله‌ی قبیله‌ی تو - بنی عفار - نیست گفت به زور مرا به سوی این جاییرون کرده‌اند بشر بن حوشب گفت: این سخن را برای سعید پسر مسیب بازگو کردم و او مکر شد که عثمان وی را بیرون کرده باشد و گفت: ابودر از این روی بدان سوی خارج شد که خود می‌خواست در آن جا مسکن گزیند<sup>۲</sup> و بخاری در صحیح خود از حدیث زید بن وهب آورده است که گفت: به ربه گذاشتم و به ابودر گفتم: چه موجب شد که این جا بار بیفکنی گفت من در شام بودم و با معاویه بر سر این آبه اختلاف پیدا کردم: کسانی که از دروسیم گنجینه می‌سازند ... و او گفت: این آبه در باره‌ی اهل کتاب فرود آمده و من گفتم هم در باره‌ی ایشان است و هم در باره‌ی ما و او شکایت مرا به عثمان نوشت و عثمان هم نوشت: به مدینه بیا و چون آمدم مردم چنان در پیرامون من انبوه شدند که گوئی بیشتر مرا ندیده‌اند و چون این را به عثمان رساندند گفت: اگر خواهی از ما کناره‌کشی نزدیک شهر من باش، این است آن چه موجب شد که من به این جا کشد.

این حجر در فتح الباری در شرح این حدیث می‌نویسد: «در گزارش طبری آمده که مردم پیرامون وی انبوه شده و علت بیرون شدنش را از شام می‌پرسیدند

۱ - شربه باشی و راه مفتوح و تشدید باغی جایی است میان سبله و ربه در راه مکه

۲ - سگرید که این مسیب، سخن بود و تکیه‌بمی‌کند تا دامن عثمان را از گناه تمیذ کردن وی

پاک نماید و هیچ باکی هم ندارد که با این سخن خود پیامبر را دروغگو شمرده که بررسی

آن را خواهی خواند.

و عثمان نیز از وی در مردم مدینه بترسید - همان گونه که معاویه از وی بر مردم شام ترسیده بود - و پس از این فرار «اگر خواهی کناره کنی» می نویسد : در روایت طبری آمده است : کناری نزدیک (شهر) من باش و یوزدر گفت : به خدا آن چهار می گفتم رها نمی کنم و به روایت ابن مردویه : آنچه را گفتم رها نمی کنم

مسعودی نیز جریان یوزدر را با عباراتی بدین گونه یاد کرده که او روزی در مجلس عثمان حاضر بود و عثمان گفت : آیا شما بر آنید که هر کس زکات مالش را داد باز هم حقّی برای دیگران در مال او هست کعب گفت : ای امیرمؤمنان نه . ابوذر به سینه‌ی کعب کوبید و به او گفت : ای یهودی زاده دروغ گفنی سپس این آیه را خواند : نیکی آن نیست که روی خویش را به سوی حاور و باختر برگردانید نیک آن کسی است که به خدا ایمان آورد - و به روز بازپسین و به فرشتگان و به نامه‌ی آسمانی و به پیامبران ، و در راه دوستی او مال دهد - به خویشان و پدر مردگان و مستمندان و در راه ماندگان و خواهند گان و بردگان - و نماز پر یا دارد و زکات دهد و آن‌ها که چون پیمان بستند به پیمان خویش وفا کنند تا پایان آیه ۱

عثمان گفت : آیا عیبی می بیند که چیزی از مال مسلمانان بگیریم و آن را به هزینه‌ی کار گزارانمان برسانیم و به شما ببخشیم ، کعب گفت : عیبی ندارد ابوذر عصا را بلند کرد و در سینه‌ی کعب کوبید و گفت : ای یهودی زاده چه ترا گستاخ کرده است که در باره‌ی دین ما فتوی دهی عثمان به وی گفت : تو چه بسیار مرا می آزاری روی خویش را از من پنهان دار که مرا آزرده یوزدر به سوی شام بیرون شد و معاویه به عثمان نوشت : توده‌ها پیرامون ابوذر گرد می آیند و ایمن نیستیم که او کارایشان با تو را نباه کند پس اگر نیازی به آبان داری او را به نزد خویش بر . عثمان به وی نوشت که او را سوار کند وی او را سوار بر شتری کرد که پالان آن سخت خشک و درشت بود و پنج تن از بردگان خزری را بفرستاد تا او را شتابان به مدینه برسانند و چون رساندند کشاله‌ی ران‌هایش پوست انداخته و چیزی نمانده بود تلف شود گفتندش : تو از این آسیب می میری گفت نه تا تعید نشوم نمیرم و آن چه را بعدها بر سر وی می آید و نیز این را که چه کسی وی را دهن می

کند همه را باد کرد پس چندی در خانه اش به وی نیکوئی شد تا يك روز بر عثمان درآمد بر دو زانو بنشست و سخنانی گفت و آن حدیث را یاد کرد که بر سیاد آن : چون پسران ابوالعاص به سی تی رسند بند گان خدا را بر دگان خویش گیرند - که تمام حدیث درسی گذشت - و سپس سخن بسیار گفت و در آن روز ثروتی را که از عبدالرحمن بن عوف زهری به ارث مانده بودند عثمان آورده بودند و کبسه های زر را بر کشیده و بر روبهم چیدند چندان که مردی که ایستاده بود از پشت آن ها عثمان را نمی دید عثمان گفت : من امپوارم عبدالرحمن عاقبتش خیر باشد زیرا او صدقه می داد و مهمان نواز بود و میراثش هم به اندازه ای است که می بیند کعب الاحبار گفت راست گفتی ای امیر مؤمنان ، ابوذر عضا را بلند کرد و با آن به کلهی کعب کوید و بی هیچ پروائی از درد آن گفت : ای یهودی زاده ! در باری مردی که مرده و این همه ثروت برجای گذاشته می گوئی که خدا خیر دنیا و آخرت به او داده و با قاطعیت چنین چیزی بر خدا می بندی با آن که من شنیدم پیامبر می گفت : خوش ندارم که به هنگام مردن پولی همسنگ يك قبراط ( ۱/۲ از ۱/۲ دینار ) برجای گذارم عثمان به او گفت : چهارهات را از من دور ساز ، گفت به مکه بروم ؟ گفت نه به خدا گفت آیا جلو گیری می کنی از این که به خانه ی پروردگارم روم و او را بپرستم تا بمیرم ؟ گفت آری به خدا گفت : پس به شام بروم گفت نه به خدا گفت پس به بصره گفت نه به خدا جائی به جز این شهرها را برگزین گفت نه به خدا به جز آن چه برایت یاد کردم جائی را اختیار نخواهم نمود و اگر مراد مدینه که برای همراهی با پیامبر به آن جا کوچیدم رها کنی آهنگ هیچ شهری نخواهم کرد و تو مرا به هر شهری خواهی تبعید کن . گفت : من تو را به ربنده می فرستم گفت بزرگ است خدا راست گفت پیامبر که همه ی آن چه را به من خواهد رسید بر ایم پیشگوئی کرد . عثمان گفت : به تو چه گفت گفت مرا خبر داد که از اقامت در مکه و مدینه ممنوع می شوم و در ربنده می میرم و کار کفن و دفن مرا گروهی که از عراق به سوی حجاز می روند بر گردن می گیرند و همسر ابوذر - و به گفته ی برخی دخترش - را سوار شتری کرده و عثمان دستور داد مردم از جای خود به سوی او بر نخیزند تا وی به ربنده کوچ داده شود پس چون از مدینه بیرون

شد همان گونه که مروان وی را می برد علی پیدا شد و همراه با او نیز دو پسرش و نیز برادرش عقیل و عبدالله بن جعفر و هماد بن یاسر. مروان که به ایشان برخورد ایراد کرد که: علی! امیرمؤمنان مردم را از همراهی با ابودرد و مشایعت او در این راه منع کرده است اگر نمی دانی آگاهت کردم. علی به سوی او تاخته و تازیانه اش را میان دو گوش مرکب وی کوفت و گفت: دور شو! خدا تو را به آتش اندازد و خود با ابودرد برفت و او را بدرقه کرد و سپس وی را وداع گفت که باز گردد و چون خواست برگردد بودوبگریست و گفت خدا شما خانواده را پیامزد که ای ابوالحسن علی هر گاه من تو و فرزندان را می دیدم از شما به یاد پیامبر (ص) می افتادم پس مروان از رفتار علی با او شکایت به عثمان برد و عثمان گفت ای گروه مسلمانان کبست که چاره علی را برای من بکنند بیک سرا از سرکاری که برای آن گسیلش داشتم باز گردانید و چنان کرد به خدا سوگند که حق او را نخواهیم داد پس چون علی بارگشت مردم به پیشواز او رفته و گفتند: امیرمؤمنان بر تو خشم گرفته که چرا به بدرقه ای ابودرد رفته ای گفت خشم اسب بر لگامش بادا سپس پیامد و چون شب شد به نزد عثمان رفت و او گفت: چه تو را بر آن داشت که با مروان چنان کنی و بر من گستاخی نمایی و بیک من و فرمان مرا رد کنی؟ گفت: در مورد مروان راستی این که او بامن برخورد کرد و خواست مرا برگرداند من هم او را از این کار برگرداندم در مورد فرمان تو هم که آن را رد نکرده ام عثمان گفت مگر به تو رسانید که من مردم را از همراهی با ابودرد و بدرقه ای او منع کرده ام علی گفت: مگر هر کاری که تودستور به انجام آن دهی و فرمانبری از خدا و حقیقت، مستلزم مخالفت با آن باشد آیا باز هم باید ما از فرمان تو پیروی کنیم؟ به خدا نخواهیم کرد عثمان گفت: داد مروان را بده گفت: چگونه داد او را بدهم گفت: تو میان دو

۱- این جمله می رسد که امام برای بدرقه ای ابودرد چند روز راه از مدینه دور شده و نزدیک به همدرا نشان می دهد استاد عبدالحمید جودت السحار صری در ص ۱۹۲ از کتابش «سوسیالیست خداپرست» می نویسد: علی با دوستانش همراه بود و رفتند تا به ریده رسیدند و از مرکب هاشان فرود آمده نشستند و به گفتگو پرداختند.



گوش مرکب او نواختی<sup>۱</sup> علی گفت: اینک مرکب من، اگر خواهد به گونه‌ای که مرکب او را زدم او نیز بزند اما اگر مرا ناسزا دهد به خدا سوگند که دشنامی همانند آن، نثار تو خواهم کرد و البته به گونه‌ای که دروضی در ضمن آن نگفته و جز حقیقت سخنی بر زبان نرانده باشم عثمان گفت: وقتی تو او را دشنام داده‌ای چرا او تو را ناسزا نگوید به خدا سوگند که تو مزد من برتر از او نیستی علی در خشم شد و گفت: بامن این گونه سخن می‌کنی؟ مرا همسنگ مروان می‌شماری؟ به خدا که من از تو برتر و پندرم از بدت برتر است و مادرم از مادرت، این تیرهای من بود که از تیردان برون افکنده‌ام اکنون تو بیا و با تیرهایت روی به من آر. عثمان در خشم شد و چهره‌اش سرخ گردیده برخاست و به خانه‌اش در آمد و علی برگشت و خانواده‌اش و مردانی از مهاجر و انصار پیرامون او فراهم آمدند و چون فردا شد و مردم گرد عثمان جمع شدند از علی به ایشان شکایت کرد و گفت: به عیبهجویی من می‌پردازد و کسانی را که به عیبهجویی من می‌پردازند (مقصودش ابوذر و عمار بن یاسر و دیگران است) پشتیبانی می‌کند. مردم میان آن دو را گرفتند و علی به او گفت: به خدا که از بدتره‌ی ابوذر هیچ قصدی نداشتم مگر خشنودی خدا

و در روایت واقعی از طریق صهیان مولای اسلمیان می‌خواهم که او گفت روزی که ابوذر را بر عثمان وارد کردند وی را دیدم عثمان به وی گفت توئی که کردی آن چه کردی؟ ابوذر به او گفت تو و رفیق (معاویه) را خبرخواهی نمودم و گمان خیانت به من بردید

عثمان گفت: دروغ می‌گوئی و می‌خواهی آشوب کنی و دوستدار فتنه‌ای، شام را بر ماشوراندی ابوذر گفت: شبوهی رفیق (عمر) را پیروی کن تا هیچ کس را بر تو جای سخن نباشد عثمان گفت: بی‌مادرا تو را چه به این کارها؟ ابوذر گفت: به خدا که هیچ عذری برای من نمی‌یابی مگر امر بمعروف و نهی از منکر، عثمان چشم‌گشای شد و گفت: به من بگوئید با این پیر دروغگو چه کنم بزنمش یا حبش کنم یا بکشمش؟ که او همداستانی توده‌ی مسلمان را به پراکندگی کشانیده، یا از سرزمین اسلام تبعیدش کنم علی که در میان حاضران بود به سخن پرداخت و گفت من به تو

۱. چنانچه در پاسخ علی برمی‌آید این گفتمانی عثمان به صورت ناقص نقل شده و کامل آن بعداً بیاید

همان سخنی را می‌گویم که مؤمن خاندان فرعون (درباره‌ی موسی به ایشان) گفت: اگر دروغگو باشد که دروغش به زبان خودش است و اگر راستگو باشد بهری از آن چه به‌شما وعده می‌کند به‌شما می‌رسد به‌راستی که خداوند کسی را که افراط‌کار و دروغگو باشد هدایت نمی‌کند راوی گوید: عثمان در پاسخ وی سخنی درشت بر زبان راند که دوست ندارم یاد کنم و علی نیز پاسخی همانند آن داد. راوی گوید:

سپس عثمان مردم را از همنشینی و هم‌سخنی با ابوذر منع کرد و چند روز که بر این بگذشت دستور داد او را آوردند و چون پیش روی او ایستاد گفت: وای بر تو عثمان! مگر تو پیامبر و بوبکر و عمر را ندیدی؟ آیا شیوه‌ی ایشان چنین بود؟ تاخت و تاز و سخت‌گیری تو بر من شیوه‌ی گردنکشان است او گفت: بیرون شو از نزد ما و از شهرهای ما! ابوذر گفت: چه بسیار دشمن دارم همسایگی بانو را ولی کجا بروم گفت هرجا می‌خواهی گفت پس من به سرزمین شام که جای جهاد در راه خدا است بیرون می‌شوم گفت: من که تو را از شام به این جا کشاندم برای آن بود که آن‌جا را زبانه‌ی کردی آیا به آن جا بازت گردانم؟ گفت پس به عراق می‌روم گفت نه گفت چرا؟ گفت زیرا آن جابر گروهی وارد می‌شود که در توده طعن می‌کنند و اهل شبهه‌اند. گفت: پس به مصر می‌روم گفت نه گفت پس به کجا روم گفت: هرجا می‌خواهی ابوذر گفت: بنابراین باید پس از هجرت به سوی مرکز اسلام، بیابانگردی پیش گیرم. به سوی نجد می‌روم عثمان گفت: به دورترین نقطه‌ی شرف برو. هر چه دورتر و دورتر. به همین سوی خود برو و از ریزه گام‌فراتر منه و به همان جا رو. پس او به آن سوی شد.

یعقوبی گوید: به عثمان خبر رسید که ابوذر در جای رسول (ص) می‌نشیند و مردم پیرامون او فراهم می‌آیند و او سخنانی بر زبان می‌راند که نکوهش از وی در آن است و به گوش وی رسید که وی در آستان در مسجد ایستاد و گفت: ای مردم هر که مرا شناسد شناسد و هر کس نشناسد من ابوذر غفاری هستم من چندین بی‌جناده‌ی ربی‌بندی هستم راستی که خداوند آدم و نوح و خاندان ابراهیم و خاندان عمران را از مردم جهان برگزید نژاد ابراهیم و عمران بعضی آن از بعضی دیگر است

و خدا شنوا و دانا است محمد بر گزیده‌ی از نوح است پس نخست از ابراهیم است و خاندان از اسماعیل و عترت پاک راهنما از محمد. از حمدان ایشان از حمد گردیده و سزاوارتری در میان گروهی شدند که ایشان در میان ما به سپهر بلند مرتبه می‌ماند و به کعبه‌ی پوشیده یا به قله‌ای که برای روی آوردن هنگام نماز معین شود یا به آفتاب روش یا به ماه شبگرد یا به ستارگان راهنما یا به درخت ریتونی که روغن آن پستو می‌باشد و ریادتی<sup>۱</sup> آن برکت می‌یابد و محمد وارث داش پیامبران و وارث همه‌ی آن اموری است که موجب برتری پیامبران شد. تا آن جا که راوی گفته:

به عثمان رسید که ابوذر وی را بکوش می‌کند و اردگر گویی‌هایی که به دست او در سنت‌های پیامبر و سنت‌های ابوبکر و عمر راه یافته سخن می‌گوید پس او را به شام سزد معاویه تبعید کرد و او آن جا نیز مانند مدینه در مجلس می‌نشست و همان گونه که در مدینه رفتار می‌کرد در شام نیز به سخن می‌پرداخت و مردم پیرامون او فراهم می‌آمدند و سخن او را می‌شنیدند، تا آن جا که حاضران در پیرامون او بسیار شدند و او خود چون نماز صبح را می‌خواند بر دروازه دمشق می‌ایستاد و می‌گفت فطار شنران یا باری از آتش آمد خدا لعنت کند آن دسته از امرکنندگان به معروف را که خود عمل به معروف نمی‌کنند و خدا لعنت کند نهی کنندگان از منکری را که خود کار منکر می‌کنند. راوی گفت:

معاویه به عثمان نوشت: تو با فرستادن ابوذر به این جا کار شام را بر خویشتن تباه کردی و او به وی نوشت که او را سوار بر شتری با پالان بی‌روی انداز روانه کن پس چون به مدینه رسید گوشت ران‌هایش ریخته بود و هنگامی که ابوذر بر عثمان درآمد گروهی نزد وی بودند به او گفت به من رسانیده اند که تو می‌گوئی از رسول (ص) شنیدم می‌گفت: هنگامی که فرزندان امیه به سی‌مرد تمام برسند شهرهای خدا را غنیمت و مالی برای خویش می‌گیرند و بتندگان خدا را بردگان

۱- شاید به جای ریادتی آن- که ترجمه‌ی زیندهاست- درست آن باشد که کلمه‌ی آتش ربه‌ی

آن که - ترجمه‌ی زندهاست - به کار رود چنان چه در پاره‌ای از مصادر این خبر، نیز به جای

خوبش و آئین حداد را وسیله تباهی گفت آری از رسول (ص) شنیدم که این را دعت به ایشان گفت: آیا شما نیز این را از پیامبر شنیدید پس کس در پی علی فرستد و چون او پیامد از وی پرسید آیا آن چه را ابوذر حکایت می‌کند توهم از پیامبر شنیدی پس داستان را برای او باز گفت - علی گفت: آری گفت چگونه گواهی می‌دهی گفت برای این که پیامبر (ص) گفت: «اَسْمَانُ سَابَهٌ بِرَسْرِیْفَکُنْکَ وَ تُوْدَةُیْ خَاکِیْ» در برنگرفت کسی را که راست‌گوتر از ابوذر باشد پس تنها چند روز که در مسدبه بماند عثمان پی او فرستاد که به خدا سوگند تو باید از این جا بیرون شوی گفت آیا مرا از حرم پیامبر بیرون می‌کنی؟ گفت آری برای خوار داشتن تو. گفت پس به مکه روم گفت نه گفت به بصره گفت نه گفت به کوفه گفت «نه»، برو به ریسده که ارهمان جا هستی تا درهمان جا بمیری، مروان! او را بیرون بر، و مگذار که تا هنگام بیرون شدنش هیچ کس با وی سخن گوید. وی او را همراه بسازن و دخترش سوارشتر کرد و علی و حسن و حسین و عداة بن جعفر و عمار بن یسر نیز بیرون شده می‌نگریستند و چون ابوذر علی را دید به سوی او برخاسته وی را پیوسید سپس بگریست و گفت: تو و فرزندان تو را که می‌دهم قول پیامبر را به باد می‌آوردم و اکنون چندان شکيائی‌ام از دست برفت تا به گریه افتادم. پس علی برفت و با وی به سخن پرداخت مروان گفت: امیرمؤمنان منع کرده است از این که کسی با او سخن گوید علی تازیانه را بلند کرد و به چهره شتر مروان کوبید و گفت: دور شو خدا تو را در آتش اندازد سپس ابوذر را بدرقه کرد و با سخنایی که شرح آن به طول می‌انجامد با وی به گفتگو پرداخت و هر يك از همراهان وی نیز به سخن پرداخته و بار گشتند و مروان به نزد عثمان برگشت و میان عثمان و علی در این مورد کدورت هائی بوجود آمد و سخنان کین توزانه‌ای در میانه در گرفت.

و این سعد آورده است که احنف بن قیس گفت: نه مدینه و سپس به شام رفتم و نماز جمعه را درك کردم و مردی دیدم که به هر جماعتی می‌رسد ایشان می‌گریزد، نماز می‌گردد و نمازش را کوناه می‌خواند من نزد او نشستم و گفتمش: سدهی خدا تو کیستی گفت من ابوذر تو کیستی گفتم من احنف گفت از نزد من برخیز که

گزندی به تو فرسد گفتم چگونه از تو گزندی به من رسد گفت این - یعنی معاویه - جارچی اش را بر آن داشته که جار بزند هیچکس با من ننشیند.

وابوعلی آورده است که ابن عباس گفت : ابوذر از عثمان اجاره ورود خواست و او گفت : وی ما را آزار می دهد پس چون داخل شد عثمان به او گفت : توئی که می پنداری از بوبکر و عمر بهتری گفت نه ولی من از پیامبر شنیدم می گفت : محبوب ترین شما نزد من و نزدیک ترین شما به من کسی است که بر پیمانی که با من بسته پایدار بماند و من بر پیمان او پایدارم عثمان دستور داد تا به شام رود و او در آن جا با مردم گفتگومی کرد و می گفت : شبانگاه نزد هیچ کس از شما زرو سیمی نباید بماند مگر آن را در راه خدا انتساق کنید یا برای تساوان خواه آماده گردانید پس معاویه به عثمان نوشت : اگر نیازی به شام داری در پس ابوذر بفرست عثمان به او نوشت که به سوی من آی و او بیامد.

بر گردید به الانساب ۵۲/۵ تا ۵۲ ، صحیح بخاری - دو کتاب زکات و تفسیر - طبقات ابن سعد ۱۶۸/۲ ، مروج الذهب ۲۳۸/۱ ، تاریخ یعقوبی ۱۴۸/۲ ، شرح ابن ابی الحدید از ۲۲۰ تا ۲۲۲ ، فتح البای ۲۱۳/۲ ، حدة القاری ۲۹۱/۲

## سخن امیرمؤمنان

### هنگامی که ابوذر را به سوی ربه پیرون کردند

ای ابوذر! تو برای خدا خشم گرفتی پس به همان کسی امیدوار باش که برای او خشم گرفتی، این گروه از تو بردنیای خویش ترسیدند و تو از ایشان سر دینت ترسیدی، پس آن چه را از تو بر آن می ترسند در دست ایشان رها کن و برای حفظ آن چه از ایشان بر آن می ترسی بگریز که چه بسیار نیازمندند ایشان به آن چه ایشان را از دستبرد به آن منع کردی (که همان دین تو است) و چه بسیار بی نیازی تو از آن چه ایشان تو را از دسترسی به آن باز داشتند (که همان دنیا است) و فردا خواهی دانست که چه کس سود برده و چه کس بیشتر رشک برده. و اگر آسمانها و زمین بر بنده ای بسته باشد و سپس از نافرمانی خدا پیر هیزد خداوند راه رهایی از آن دورا برای او قرار می دهد. جز به حق انسی مگیر و جز از باطل به وحشت مپا که اگر تو دنیای ایشان را می پذیری تو را دوست می داشتند و اگر چیزی از آن برای خود جدا می کردی تو را در امان می داشتند<sup>۱</sup>

ابن ابی الحدید در شرح ۳۷۵/۲ تا ۳۸۷ داستان ابوذر را به گسترده گی آورده و آن را مشهور و تأیید شده می داند و این هم همین سخنانش:

پیشامد ابوذر و تبعید او به ربه یکی از رویدادهائی است که موجب نکوهش عثمان گردید و این کلام را ابوبکر احمد بن عبدالعزیز جوهری در کتاب سفینه از عبدالرزاق از پدرش از عکرمه از ابن عباس نقل کرده که گفت: چون ابوذر به ربه تبعید شد عثمان دستور داد میان مردم جار زدند که هیچ کس نه با ابوذر سخن گوید و نه او

را بدرقه کند به مروان بن حکم نیز دستور داد که او را بیرون ببرد او نیز بیرونش برد همه‌ی مردم بیز از وی پرهیز کردند مگر علی و برادرش عقیل و حسن و حسین و عمار. که ایشان با وی بیرون شده بدرقه‌اش کردند و حسن با ابوذر به سخن پرداخت و مروان به او گفت. هان حسن! مگر نمی‌دانی که امیر مؤمنان از گفتگو با این مرد منع کرده اگر نمیدانی بدان. علی به مروان حمله کرد و با تازیانه‌اش میان دو گوش شتر وی کوفت و گفت دور شو خدا تو را به آتش اندازد مروان خشمگین به سوی عثمان برگشت و گزارش کل را به او داد و او نیز بر علی خشمگین شد. ابوذر بایستاد و آن گروه با وی وداع کرده ذکوان مولای ام‌هانی دختر ابوطالب بیز که با ایشان بود و حافظه‌ای نیرومند داشت سخنان ایشان را هنگام بدرود به خاطر سپرد علی گفت:

بودر! تو برای خدا خشم گرفتی و این دسته‌ار تو بردیای خویش نرسیدند و تو از ایشان بدین خود ترسیدی تو را با کین تیزی‌های خویش بیار مودند و به‌دشت بی‌آب و گیاه تبعید کردند به خدا اگر آسمان‌ها و زمین بر بنده‌ای بسته باشد و سپس از ناهرمانی خدا پرهیزد خداوند راه‌گریزی‌ار آن برای وی قرار می‌دهد. ای ابوذر! جز با حق‌انسی‌مگیر و جز از باطل و حشت مکن.

سپس به همراهانش گفت: هموینان را بدرود کنید و به عقیل گفت: برادرت را بدرود کن عقیل به سخن پرداخت و گفت ای ابوذر چه بگوئیم نومی‌دانی که ما دوست داریم و تو نیز ما را دوست داری پس تقوی پیشه کن که نقوی رستگاری است و شکیباباش که شکیبائی بزرگواری است و بدان که اگر شکیبائی بر تو گران آید از بی‌تابی است و اگر سلامت را کند رو بشماری نومیدی نموده‌ای. نومیدی و بی‌تابی را وا گذار.

سپس حسن به سخن پرداخت و گفت: ای عمو! اگر نبود که شایسته نیست نودیع کنده خاموشی گزیند و بدرقه کنند بر گردد، سخن کوتاه می‌شده‌رچند که افسوس بسیار گردد از این دسته به تو چیزها رسیده که می‌بینی پس دست دنیا را از خود - بایادار تهی شدن آن - بازدار و سختی‌ها و دشواری‌های آن را با امیدوری به آینده‌ی آن؛ و شکیباباش تا چون پیامبر ترا دیدار می‌کنی از تو خوشنود باشد.

سپس حسین به سخن پرداخت و گفت: ای عمو! خداوند توانائی دارد که آن چه را می‌بینی دگرگون سازد، خداوند هر روز در کاری است این دسته تو را از دسترسی به دنیای خویش بازداشتند و تو ایشان را از دستبرد بهرینت بازداشتی چه بی‌نیازی تو از آن چه ایشان از آن بازت داشتند و چه نیازمند ایشان به آن چه تو از آن بارشان داشتی، از خدا باری و شکیبائی بخواه و آن را از بینایی و آزمندی گوارتر شمار زیرا شکیبائی از بدنداری و بزرگواری است؛ نه آزمندی روزی را پیش می‌اندازد و نه بی‌تابی مرگ را به تأخیر می‌افکند.

سپس عمار خشمگین به سخن پرداخت و گفت: هر کس تو را نگران کند خدا آرامش از دل او ببرد و هر کس تو را بترساند خدا او را بترساند و خدا او را امان ندهد به خدا سوگند که اگر دنیای ایشان را می‌خواستی تو را در امان می‌داشتند و اگر به کارهاشان خشنودی می‌دادی دوست می‌داشتند و مردم از گفتن آن چه تو گفتی باز نماندند مگر برای خرسندی به دنیا و بی‌تابی از مرگ؛ گرایش به سمنی یافتند که قدرت گروهشان بر آن بود - که سلطنت از کسی است که چیرگی یابد - پس دبی خود را به ایشان بخشیدند و آن گروه نیز از دنیاشان به آنان دادند و زیانکار دنیا و آخرت شدند که آن است زبان آشکار.

ابوذر خدا بیامرز که پیری بزرگ بود بگریست و گفت: ای خاندان رحمت! خدا شما را بیامرزد شما را که می‌دیدم بادیدن شما به یاد رسول (ص) می‌افتادم مرا در مدینه به جز شما کسی نبود که دلم به او آرام گیرد با برایش اندوه بخورم همان گونه که بودن من در شام بر معاویه گران می‌آمد بودنم در حجاز نیز بر عثمان گران آمد و نخوش نداشت که در یکی از دو شهر<sup>۱</sup> بابرادر یا پسر خاله اش همسایه باشم و کار مردم را در فرمانبری از او تاه کنم پس مرا به شهری فرستاد که نه یآوری در آن دارم و نه پشتیبانی - بجز خدا - که جز خدا بیز هیچ یآوری نخواهم و با خدا هیچ هراسی ندارم.

۱- مقصودش مصر و بصره است زیرا فرماندار مصر عبدالله بن سعد بن ابی سرح برادر شیری

عثمان بود و فرماندار بصره نیز به گونه‌ای که درص

دیدم پسودائی عثمان

عبدالله بن عامر



این دسته که به مدینه رسیدند علی به نزد عثمان شد و عثمان گفت چه تو را بر آن داشت که پیک مرا بر گردانی و دستور مرا کوچک بشماری علی گفت: پیک تو می خواست مرا بر گرداند و من نیز او را بر گرداندم و دستور تو را نیز خرد نشمردم گفت مگر به تو رسید که من از هم سخنی با ابودر منع کرده ام گفت آیا هر دستوری از تو که مستلزم معصیت هم باشد باید مافرومان بریم؟ عثمان گفت: داد مروان را از خویش بده گفت برای چه کاری؟ گفت برای این که دشمنش دادی و شترش را کشیدی گفت در مورد شتر او که شتر من در برابر آن، اما این که به من ناسزا بگویند به خدا سوگند هر ناسزایی به من بگویند من همانند آنرا نثار خودت خواهم کرد به گونه ای که در آن دروغی هم بر تو نبسته باشم عثمان در خشم شد و گفت: چرا او تو را دشنام ندهد؟ مگر تو بهتر از او هستی علی گفت آری به خدا سوگند هم از او هم از تو. سپس بر حاست و بیرون شد و عثمان در پی بزرگان مهاجر و انصار و امویان فرستاد و شکایت علی را به ایشان کرد آنان گفتند تو بر او فرمانروائی داری و اصلاح آن بهتر است گفت من نیز همین را دوست دارم پس به نزد علی شدند و گفتند چه شود اگر به نزد مروان شوی و از او عذر بخواهی گفت هرگز من نه سراغ مروان می روم و نه از او عذر می خواهم ولی اگر عثمان خواهد به نزد خودش شوم پس به نزد عثمان برگشتند و او را خبر کردند و عثمان در پی او فرستاد تا همراه با هاشمیان به نزد او شدند و علی به سخن پرداخت و خدا را حمد و ثنا گفت و سپس گفت: اما آن چه از سخن با ابودر و تودیع او بر من حشم گرفتی به خدا قسم من خیال بد رفتاری به تو و سرپیچی از فرمان تو را نداشتم و می خواستم حق او را بگذارم در مورد مروان هم چون او می خواست مرا از ادای حقی که خدا بر من واجب کرده بود باز دارد من برش گردانیدم و کار من در برابر کار او. اما آنچه میان من و تو گذشت بخاطر آن بود که تو مرا بر سر خشم آوردی و غضب سختی بر زبان من آورد که خود نمی خواستم. عثمان به سخن پرداخت و پس از حمد و ثنای خدا گفت: اما آن چه از تو بر خود من گذشت که آنرا به تو بخشیدم آن چه هم از تو بر مروان گذشت خداوند آن را بر تو هفو کرد. اما آن چه بر سر آن سوگند یاد کردی پس تو نیکو کار راستگوئی پس دستت را نزدیک بیاور پس دست او را بگیرفت و به سیه چسباند

و چون برخاست قریش و امویان به مروان گفتند: یعنی تو مردی هستی که علی، شترت را بزند و از وی تو دهنی بخوری؟ با آن که تیره‌ی وائل برای دفاع اربك شتر خود را به هلاکت دادند و تیره‌های ذبیان و حبس برای میلی‌ای که به يك اسب حورده بود و تیره‌های اوس و خزرج برای يك تکه ریسانی که بارها را با آن محکم می‌بندند. آن گاه با این همه آیا آن‌چهارا از علی برسر تو آمد برخویش هموار می‌کنی؟ مروان گفت به خدا اگر هم می‌خواستم پاسخ او را بدهم قدرت بر این کار نداشتم.

ابن ابی الحدید می‌نویسد: بدان آن‌چه بیشتر سرگذشت نویسان و دانشمندان اخبار برآیند این است که عثمان ابودر را نخست به شام تبعید کرد و چون معاویه از وی شکایت کرد وی را به مدینه خواست و سپس از مدینه به ربه تبعید کرد زیرا او در مدینه نیز به همان گونه رفتار می‌کرد که در شام معمولش بود. و اصل این پیشامد آن بود که چون عثمان خزانه‌های اموال را به مروان بن حکم و جز او بخشید و چیزی از آن را نیز ویژه‌ی زید بن ثابت گردانید ابودر میان مردم و در راه‌ها و حیابان‌ها می‌گفت: گرد آرند گان گنج‌ها را مژده ده به کفیری دردناک. این سخن را با صدائی بلند می‌خواند و این آیت بر زبان می‌راند: و کسانی که زر و سیم را تل ایبار می‌کنند و در راه خدا اتفاق نمی‌نمایند بشارت ده ایشان را به کفیری دردناک. این خبر را بارها به عثمان رسانیدند و او خاموش ماند تا سپس یکی از غلامانش را به نزد او فرستاد که کاری را که حیرش به من رسیده ترك کن ابودر گفت: آیا عثمان مرا منع می‌کند که نامه‌ی خدا را بخوانم و ایراد آن کس را که دستور خدا را ترك کرده بگویم؟ بخدا اگر با خشمگینی ساختن عثمان، خدا را خشنود گردانم نزد من محبوب‌تر و بهتر است تا با خشمگینی کردن خدا، عثمان را خشنود گردانم. عثمان از این سخن در خشم شد و آن را نگاه داشت و شکییائی و خودداری نمود تا يك روز که مردم پیرامونش بودند گفت: آيا امام می‌تواند چیری از بیت‌المال وام بگیرد و چون توانگر شد بپردازد؟ کعب الاحبار

۱ - کلمه‌ی «گرد آرند گان گنج‌ها» ترجمه‌ی کاترین است که در سجع به صورت کافری

جواب شده و چنان که در سابق از قول بلاذری نیز گذشت صحیح همان است که ما یاد کردیم

گفت ایرادی ندارد ابوذر گفت: ای راددی یهودیان! تو به ما دینی ما را می آموزی؟ پس عثمان گفت چه بسیار به من گزند می رسانی و به یاران من می آویزی. به شام رو پس او را به آن جا تبعید کرد و ابوذر در آن جانیز کلرهائی را که معاویه می کرد بکوشش می نمود تا يك روز معاویه سیصد دینار زر برای او فرستاد و ابوذر به يك وی گفت: اگر اینها از حقوق من است که امسال از آن محروم داشته اید می پذیرم و اگر عطیه است مرا نیازی به آن نیست و آن را به وی برگردانید سپس معاویه کاخ سبز را در دمشق ساخت و ابوذر گفت: معاویه! اگر این را از مال حمیدا ساخته ای خیانت کرده ای و اگر از مال خودت است که اسراف است و ابوذر در شام می گفت: به خدا کلرهائی پدید آمده که بیکو نمی دادم و به خدا سوگند که اینها نه بر پایه ی کتاب خدا است نه بر بنیاد سنت رسولش و به خدا من می بیم مور حقی خاموش می شود و باطلی رنده و راستگوئی تکذیب می شود و گزینشی که بر پایه ی تقوی نیست و نیکمردی که به زبان او همه چیز را بخود اختصاص دهند پس حبیب بن مسلمة فهری به معاویه گفت: ابوذر شام را بر شما تها کرده اگر نیازی به آن دارید مردم آن را دریابید.

و شیخ ما ابو عثمان جاحظ در کتاب سفیانیه آورده است که جلام بن جندل غفاری گفت: من در روز گارخلافت عثمان جلام معاویه بودم بر دو منطقه قنسرین و هواصم. پس روزی به نزد او شدم تا در ماره ی کارم از او پرسش کنم که ما گاه آوای فریادگری از در خانه ی او به گوشم رسید که می گفت: فطار شتران بسا باری از آتش آمد خدایا لعنت کن آن امر بمعروف کنندگانی را که خود کار نیکو نمی کنند و لعنت کن آن نهی از منکر کنندگان را که خود کار زشت بجای می آرند. معاویه خود را برای بدی و شرارت آماده کرد و رنگش دگرگون گردید و گفت ای جلام این فریادگر را می شناسی گفتم نه گفت کیست که چاره ی جذب بن حاده (ابوذر) را برای من بکند که هر روز به نزد ما می آید و درب کاخ ما همان فریادی را که شنیدی سر می دهد سپس گفت: او را بسر من وارد کنید پس گروهی رفته ابوذر را رانده بیاوردند تا پیش روی او بایستاد معاویه به وی گفت: ای دشمن خدا و رسول هر روز می آیی تا آن چه می کنی بکنی اگر من کسی از یاران محمد

را بی‌اجازه امیر مؤمنان عثمان می‌کشتم البته تو را می‌کشتم ولی من در باره تو از او اجازه می‌گیرم جلام گفت: من دوست داشتم ابوذر را بینم چون او از قبیله‌ی من بود پس وی رو به معاویه کرد و دیدم که مردی است گندمگون و چالاک و تیز خاطر با گونه‌هایی فرو رفته و پشت خمیده. رو به معاویه کرد و گفت من دشمن خدا و رسول او نیستم بلکه تو و پدرت دشمنان خدا و رسولید نمایش به مسلمانی می‌دهید و کفر را در درون خود نگاه داشته‌اید و راستی که رسول (ص) بارها بر تو لعنت فرستاد و نفرینت کرد که سیر نشوی از رسول شنیدم می‌گفت: هنگامی که سرپرستی توده با کسی افتد که سیاهی، بسیاری از چشمش را گرفته باشد و حلقومی فراخ دارد که می‌خورد و سیر نمی‌شود، آن گاه توده باید با او راه پرهیز پیش گیرد معاویه گفت: آن کس من نیستم ابوذر گفت بلکه تو همانی و این را رسول (ص) به من خبر داد و چون بر وی می‌گذشتم از او شنیدم می‌گفت خدایا او را لعنت کن و جز با خاک سیرش مکن و شنیدم می‌گفت: پائین تنه‌ی معاویه در آتش است معاویه بخندید و دستور داد او را حبس کردند و درباره او با عثمان مکاتبه کرد و عثمان به معاویه نوشت: «جندب (ابوذر) را بر تاهموارترین و دشوارترین مرکب‌ها سوار کن» پس او را با کسی فرستاد که شبانه روز او را راه می‌آورد و او را بر شتری پیر و سالخورده که پالان آن روان‌دار نداشت سوار کرد تا او را به مدینه رسانید و گوشت ران‌هایش از رنج راه بریخت و چون رسید عثمان به او گفت به هر سرزمینی خواهی برو او گفت به مکه روم گفت نه گفت به بیت المقدس گفت نه گفت به یبکی از در شهر (مصر و بصره) گفت نه ولی من تو را تبعید می‌کنم به ربه پس به آنجا تبعیدش کرد و همچنان در آن جا بود تا در گذشت

و در روایت واقعی آمده که چون ابوذر بر عثمان درآمد او به وی گفت: خدا هیچ چشمی را با دیدار قین متعم نسازد آری و هیچ روز آن را ربوری

۱ - در حدیث علی (ع) می‌خوانیم که کار این توده از هم نپاشد مگر بر مردی که دهانی روده‌اش فراخ است و حلقومش ستر.

این روایت را ابن اثیر در نهایه ۱/۱۱۲ آورده و در لسان العرب ۳۲۲/۱۴ و ناح

نمید و هنگامی که به او برخوردیم درود ما خشم است

ابودر گفت : من هرگز نامی به عنوان قین برای خود نشناختم و به روایت دیگر عثمان گفت : ای جنید خدا هیچ چشمی را با دیدار تو متعمر نسازد و ابودر گفت : من جنیدم و پیامبر مرا عبدالله نامید و من نیز همان نام را که پیامبر بر من نهاده بود اختیار کردم عثمان گفت توئی که پنداری ما می گوئیم دست خدا بسته است و خدا بی چیز است و ما توانگر ؟ ابودر گفت اگر چنین نمی گفتید مال خدا را به بندگان او اتفاق می کردید ولی من شنیدم رسول (ص) می گفت : چون فرزندان ابوالعاص به سی مرد رسند مال خدا را مایهی خلیه و ثروتمندی خود می گردانند و بندگان او را بردگان و دین او را مایهی تبهکاری . عثمان از حاضران پرسید آیا شما هم این را از رسول (ص) شنیده اید گفتند نه عثمان گفت وای بر تو ابودر پیامبر دروغ می بندی ابودر گفت : آیانی دایدمی راست می گویم گفتند نه بخدا نمی دانیم عثمان گفت : علی را برای من بخوانید چون پیامد عثمان به ابودر گفت : حدیثی را که در باره فرزندان ابوالعاص خواندی برای او باز گو کن . او آن را باز گو کرد و عثمان به علی گفت آیا این را از پیامبر شنیده ای گفت نه ولی ابودر راست می گوید گفت از کجا می دانی راست می گوید گفت چون من از پیامبر شنیدم می گفت : آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد کسی را که راستگو تر از ابودر باشد حاضران گفتند : این سخن را ما نیز همگی از رسول شنیده ایم ابودر گفت از قول رسول برای شما حدیث نقل می کنم و شما مرا متهم به ناراستی می دارید ؟ گمان نمی کردم زندگی من به آن جاکشد که چنین چیزی از یاران محمد (ص) بشنوم .

و واقعی در حبری دیگر به اسناد خود از صهبان مولای اسلمیان آورده است که گفت روزی که ابودر را بر عثمان وارد کردند وی را دیدم، عثمان به وی گفت توئی که چنین و چنان کردی ؟ ابودر گفت : تو را خبرخواهی نمودم و گمان خیانت به من بردی و رفیقت (معاویه) را خبرخواهی نمودم و گمان خیانت به من برد عثمان گفت دروغ می گوئی و می خواهی آشوب کنی و دوستدار فتنه ای شام را بر ما شوراندی ابودر گفت شیوهی دو رفیقت (نویکر و عمر) را پیش گیر ناهنج کس

را بر نو جای سخن نباشد عثمان گفت: بی مادر! تو راجه به این کارها؟ بودر گفت: به خدا که هیچ عذری برای من نمی یابی مگر امر معروف و نهی ارمکر. عثمان خشمگین شد و گفت: به من یگوئید با این پیردروغگو چه کنم؟ بر منش یا حبش کنم یا بکشمش؟ که او همدانستانی توده‌ی مسلمان را به پراکندگی کشانیده با از سرزمین اسلام تبعیدش کنم علی که در میان حاضران بود به سخن پرداخت و گفت: من به تو همان پیشنهادی را می کنم که مؤمن خاندان فرعون (درباره‌ی موسی به ایشان) کرد و گفت: اگر دروغگو باشد که دروغش به زبان خودش است و اگر راستگو باشد بهری از آنچه به شما وعده می کند به شما خواهد رسید به راستی خداوند کسی را که افراط کار و دروغگو باشد هدایت نمی کند عثمان در پاسخ وی سخنی درشت بر زبان راند و علی نیز پاسخی همانند آن داد که از آن دو شرم داریم دو جوابشان را یاد کنیم.

واقعی گفت: سپس عثمان مردم را از همنشینی و هم سخنی با ابودر منع کرد و چند روز که بر این شبهه گذشت سپس او را آوردند و در برابر وی ایستاد، ابودر گفت: وای بر تو عثمان مگر تو پیامبر و بویکروهم را ندیده ای آیا شبهه‌ی تو مانند شبهه‌ی ایشان است؟ آیا ناخست و تار و سختگیری تو بر من به شبهه‌ی گردنکشان نیست؟ عثمان گفت: بیرون شو از نزد ما و از شهرهای ما ابودر گفت: چه بسیار دشمن دارم همسایگی با تو را ولی بگو کجا روم گفت: هر جا می خواهی گفت: پس من به سرزمین شام که جای جهاد در راه خداست می روم گفت من که تو را ارشام به این جا کشاندم برای آن بود که آن جا را تاه کردی آیا به آن جا برفت گردانم گفت: پس به عراق می روم گفت نه، اگر تو به آن جا روی در میان گروهی فرود می آئی که کارشان ناسازگاری و ایجاد پراکندگی است و سرپیشوایان و فرمانروایان طعن می کنند گفت پس به مصر شوم گفت نه گفت پس به کجا روم گفت: به بیابان ابودر گفت: پس از کوچیدن به مرکز اسلام، بیابان بشینی پیشه کم؟ گفت آری ابودر گفت: به بیابان نجد بیرون شوم عثمان گفت بلکه به دورترین نقطه‌ی شرق برو - هر چه دورتر و دورتر - از همین سوی خود برو و از رنده گام فراتر مه پس او به سوی آن جا شد.

ونیر وافدی از زبان مالك بن ابی الرجال و از موسی بن میسره آورده است که ابو الاسود دؤلی گفت: من دوست می داشتم بوذر را بیسم تا علت رفتش را به ریده پیرسم پس به نزد وی شدم و از او پرسیدم مرا خبر نمی دهی که آیا به میل خود از مدینه بیرون شدی یا به زور تبعیت کردند؟ گفت: من در یکی از سرحدات مسلمانان بودم و ایشان را کفایت می کردم پس مرا به مدینه راندند و گفتند آن جا شهری است که خود و یارام به آن جا کوچیده ایم ولی از مدینه نیر مرا به این جا که می بینی تبعید کردند. سپس گفت: شبی به روزگار رسول (ص) در مسجد خوابیده بودم که او (ص) بر من بگذاشت و نوله پائی بمن زد و گفت: نبینم که در مسجد بخوابی گفتیم: پدرم و مادرم فدایت باد خواب بر چشم چیره شده خوابم برد. گفت: چه می کنی آن گاه که تو را از این جا بیرون کنند گفتیم: آن گاه به شام می روم که سرزمین مقدس است و جای جهاد در راه خدا گفت: چه می کنی که از آن جا نیز بیرون رفت کنند گفتیم: برمی گردم به مسجد (الحرام) گفت از آن جا نیز بیرون رفت کنند چه می کنی گفتیم شمشیر را می گیرم و ایشان را با آن می رزم گفت: «آیا تو را راهی بهتر از این نمایم؟ به هر جا برانندت با ایشان برو و بشنو و فرمانبر باش» من هم شنیدم و فرمانبردم و می شنوم و فرمان می برم و به خدا سوگند عثمان در حالی حق را دیدار می کند که در مورد من بزهکار است.

سپس ابن ابی الحدید اختلافی را که در مورد قصه ابوذر هست یاد کرده و حدیث بخاری را که در ص آورده از قول ابوعلی آورده و گوید: ما می گوئیم هر چند این گونه اخبار هم روایت شده ولی شهرت و کثرت آن ها مانند آن اخبار نخستین نیست و توجیهی که برای حق آوردن از سوی عثمان و حوش بینی به کار می توان کرد این است که بگوئیم او از اختلاف کلمه ی مسلمانان ترسید و گمان قوی بر آن یافت که تمعید ابوذر به ریده هم برای ریشه کن کردن ماده ی ثباهی بهنراست و هم برای برکندن آزمندی ها از دل کسانی که کمر به اختلاف انداختن بسته بودند این بود که برای رعایت مصلحت او را تبعید کرد و چنین کاری برای امام جایز است. و این سخن یاران ماست از معتزلیان. و پذیرفتن آن ما داشتن حوی های بیک سزاوارتر است زیرا شاعر گفته:

« هر گاه از دوست لغزشی سرزد در پی آن باش که برای لغزش عذری

بنراشی »

و یاران ما این گونه توجه و تأویل ها را در باره ی کسانی مانند عثمان می پذیرند که احوال او شایسته ی توجه و تأویل باشد اما در مورد کسانی مانند معاویه و همگنانش که این شایستگی را ندارند هر چند هم صحت پیامبر را دریافته باشند چنین توجه و تأویل هایی را روا نمی دارند و اگر احوال و کارهای کسانی چنان باشد که نتوان آن را راست انگاشت و نادرستی آن را چاره نمود دلیلی برای توجه آن نیست ، پایان .

بسیار دشوار است که میان این دو حلیفه (عثمان و معاویه) و میان کارهایشان جدائی بنهیم زیرا هر دو ارباب ریشه برآمده و در کارهایشان با یکدیگر برادر و برابرند ، که هیچ يك از راه دیگری سر بر نمی تابد و اکنون اندکی تأمل کنی تا در آینده از حقیقت جریان آگاهی گردانیم .

با من بیائید تا دیده ی کلشگرانه را به کار گیریم

امینی گوید : می دانی که ابودر در ایمان به حق چه مقامی داشته و بر مبنای عقیدتی اش چه استوار و جایگاه او در جهان فضیلت چه والا بوده ؟ دانش او به کجا رسیده و در راستگویی تا چه پایگاهی بر رفته و در پارسائی و بزرگوئی و سخنگیری در کار خدا چه محلی را اشغال کرد و حضرت برانگیخته ی خدا او را در چه مرتبه ای می شناخته ؟ اگر نمی دانی بیا و بنگر :

خدا پوستی اش پیش از بعثت پیامبر

پیشگامی اش در مسلمانی ، پایداری اش بر مبنای حقه

۱- ابن سعد در طبقات ۴/۱۶۱ آورده است که عبدالله بن صامت گفت :

ابودر گفت : من سه سال پیش از مسلمان شدن و برخورد به پیامبر (ص) نماز می گزیدم . عبدالله پرسید : برای که ؟ پاسخ داد برای خدا باز پرسید : روبه کدام سوی می کردی ؟ گفت : به هر سوی که خدا روی مرا به آن بگرداند

و بیز طریق ابومعشر نجیح آورده است که گفت ابودر در دوره ی جاهلیت بر خدا پرست بود و می گفت لا اله الا الله و بت ها را نمی پرستید ، سپس از آن که



خدا بر پیغمبر و حتی فرستاد مردی بر ابوذر بگذاشت و به او گفت : مردی در مکه هست که او نیز مانند تو می گوید لا اله الا الله و گمان می کند که پیغمبر است - سپس حدیث مسلمان شدن ابوذر را در ص ۱۶۴ آورده است -

در بخش مناقب از صحیح مسلم ۱۵۳/۷ نیز نخستین از دو حدیث بالا را به همان عبارت ابن سعد آورده و در ص ۱۵۵ نیز به این عبارت : ..... دو سال پیش از بعثت پیغمبر نماز گزاردم عبدالله گفت پرسیدم : روی خود را به کدام سو می کردی ؟ گفت : به همان سوی که خدا روی مرا بدان بگرداند

و به عبارت بونعیم در حلیه ۱۵۷/۱ ابوذر گفت : برادرزاده ام ! من چهار سال پیش از اسلام نماز گزاردم

( ابن جوزی نیز در صفة الصفوة ۲۳۸/۱ حدیث بونعیم را آورده است )  
در گزارشی که ابن عساکر در تاریخ خود ۲۱۸/۷ آورده می خوانیم که ابو بکر دست ابوذر را گرفت و گفت ابوذر آیا تو در زمان جاهلیت هم خدا پرست بودی گفت آری مرا می دیدی که نزدیک به آفتاب می ایستادم و همچنان نماز می گزاردم تا گرمای آن آزارم می داد و مانند ردا و روپوشی می افتادم پرسید : به کدام سوی رو می کردی گفت نمی دانم به هر سوی که خدا روی مرا به آن می گردانید .

۲ - ابن سعد در طبقات ۱۶۱/۴ آورده است که ابوذر گفت من پنجمین کسی بودم که اسلام آورد و در عبارت بوعمر و ابن اثیر آمده که وی پس از چهار کس مسلمان شد و در عبارتی دیگر : « گویند که او پس از سه کس مسلمان شد و گویند پس از چهار کس » و در عبارت حاکم آمده که وی گفت : من يك چهارم مسلمانان بودم . پیش از من سه تن مسلمان شدند و من چهارمی بودم و به عبارت بونعیم ، وی گفت : من چهارمین مسلمان بودم و پیش از من سه تن مسلمان شدند و من چهارمی بودم و به عبارت مناوی وی گفته : من چهارمین مسلمان بودم و به عبارت ابن سعد از طریق ابن ابی وضاح بصری می خوانیم که : ابوذر چهارمین یا پنجمین مسلمان بوده است

بر گردید به حلیه الاولیاء ۱۵۷/۱ ، مستدرک حاکم ۳۴۲/۳ ، استیعاب ۸۳/۱ و ۶۶۲/۲ ، اسد الغابة ۱۸۶/۵ ، شرح جامع الصغیر از مناوی ۲۲۳/۵ ، الاصابة ۶۳/۴

۳- ابن سعد در طبقات ۱۶۱/۴ آورده است که ابوذر گفت من بختین کسی بودم که پیامبر را با تحیت اسلامی درود فرستادم و گفتم درود بر تو باد ای رسول خدا! گفت بر تو باد رحمت خدا - و به عبارت بنوعیم ابوذر گفت : پیامبر نمازش را که گزارد به نزد او شدم و گفتم درود بر تو باد گفت : بر تو باد درود. این گزارش را مسلم نیز در بخش مناقب از صحیح خود ۱۵۲/۷، ۱۵۵ و بنوعیم در حلیه ۱۵۹/۱ و بوعمر در استیعاب ۶۶۴/۲ آورده اند.

۴- ابن سعد و بخاری و مسلم - هر دو در صحیح خود از طریق ابن عباس آورده اند که : - عبارت ما از ابن سعد است - چون به ابوذر خبر رسید که مردی در مکه ظهور کرده و خود را پیامبر می شمارد برادر خویش را فرستاد و گفت برو و خبر این مرد و آن چه را از وی می شنوی برای من بیاور. آن مرد برفت تا به مکه رسید و سخن پیامبر را بشنید و به نزد ابوذر برگشت و او را خبر داد که پیامبر امر بمعروف و نهی از منکر می کند و به داشتن خوی های نیکو دستور می دهد. ابوذر گفت : درد مرا دوا نکردی پس ظرفی بر گرفته آب و توشه ی خود در آن نهاد و به سوی مکه رهسپار شد و چون به مقصد رسید ترسید که از کسی در باری امری مربوط به پیامبر سؤال کند و چون پیامبر را ندید و شب شد در گوشه ی مسجد شب را گذراند و چون دستار بیست علی بر او بگذشت و گفت : این مرد از کجا است. گفت : مردی از قبیله ی غفاریان هستم گفت : بر حیز به سوی منزلت رو پس گفت او را به منزلش برد و هیچ يك از آن دو پرسشی از دیگری نکرد و فردا ابوذر در جستجوی او برآمد و دیدارش نکرد و خوش نداشت که از کسی سراع او را بگیرد پس بر گشت و خوابید تا چون شب شد علی بر او بگذشت و گفت : وقت آن نیامده که منزلت را شناسی پس او را برد و شب را آن جا سر کرد و چون صبح شد بار هم هیچ يك از آنان پرسشی از دیگری نکرد پس از علی پیمان گرفت که اگر آن چه را در دل دارم برایت فاش کنم آیا پوشیده و پنهانش می داری گفت آری پس گفت به من خبر رسیده که این جامردی ظهور کرده و خود را پیغمبر می داند و من برادرم را فرستادم تا خبر او و آن چه از او شنیده برای من بیاورد و او سخنی که درد مرا درمان کند نیاورد. و من خود آمدم ناوی

را دیدار کنم علی به او گفت فردا که شد من می‌روم و تو هم دنبال من بیا و من اگر چیزی دیدم که بر تو ترسیدم مانند کسی که بخواهد اندکی خم می‌شوم و سپس نزد تو می‌آیم و اگر کسی را ندیدم تو دنبال من بیا تا به هر جا که من وارد شدم تو هم وارد شوی» او نیز چنین کرد تا در پی علی بر پیامبر در آمد و خبر را برای او بازگفت و او سخن پیامبر را شنید و همان ساعت مسلمان شد و سپس گفت: ای پیامبر چه دستوری به من می‌دهی گفت: به سوی قبیله‌ات برگرد تا دستور من به تو برسد او به وی گفت: سوگند به آن که جانم در دست او است برمی‌گردم تا در مسجد الحرام فریاد سه هزار مسلمانی بر بدارم پس به مسجد درآمد و با بلندترین آواز ندا در داد: گواهی می‌دهم که خدائی جز خدای یگانه نیست و محمد بنده و رسول او است بت پرستان گفتند: این مرد دین خود را عوض کرده این مرد دین خود را عوض کرده پس چندان او را بزدند تا پیندا پس عباس به نزد وی شد و خود را به روی او انداخت و گفت ای گروه قریش! کشنید این مرد را! شما بازرگان هستید و شما از کتاب قبیله‌ای او - غفاره - است مگر می‌خواهید که ایشان راه را بر شما بزنند و سبندند پس دست از او برداشتند سپس روز دیگر برگشت و به همان گونه رفتار کرد و ایشان نیز او را کتک زدند تا بر زمین افتاد و عباس خود را به روی او انداخت و با ایشان مانند دیروز به سخنی پرداخت تا دست از او برداشتند.

و این سعد داستان مسلمان شدن او را به این گونه آورده که: چند تن از جوانان قریش، او را به جرم مسلمانی زدند و او به نزد پیامبر شد و گفت ای رسول (ص) من قریش را رها نمی‌کنم تا داد خویش از آنان بگیرم که مرا کتک زدند پس بیرون شد تا در عسافان مسکن گزید و هرگاه کاروانی از قریش که بار خوراکی داشتند می‌آمدند بر تپه‌ی غزال فراری‌شان می‌دارد و بارهاشان را برداشته گندم‌ها را جمع می‌کرد و به قبیله‌اش می‌گفت: هیچ يك از شما دانسته‌ای از آن را برنگیرد مگر پس از آن که بگوید خدائی جز خدای یگانه نیست ایشان نیز این کلمه را می‌گفتند و حواله‌های خوراکی را برمی‌گرفتند.

برگردید به: طبقات ابن سعد ۴/۱۶۵، ۱۶۶، صحیح بخاری کتاب المناقب

بحث اسلام آوردن ابوذر ۲۴/۶، صحیح مسلم کتاب مناقب ۷/۱۵۶، دلائل النبوة از ابو نعیم ۲/۸۶، حلیة الاولیاء از همو ۱/۱۵۹، مستدرک حاکم ۳/۲۳۸، استیعاب ۲/۶۶۴

و ابو نعیم در حلیه ۱/۱۵۸ از طریق ابن عباس آورده است که ابوذر گفت: در مکه بار رسول (ص) اقامت کردم و اسلام را به من آموخت و چیزی از قرآن خواندم و گفتم ای رسول من می خواهم دینم را آشکار کنم رسول گفت: من می ترسم تو را بکشند. گفتم باید چنین کنم اگر چه کشته شوم. پس رسول پاسخی به من نداد و من آمدم و قریش در حلقه هائی چند در مسجد نشسته و سخن می گفتند من گفتم گواهی می دهم که خدائی جز خدای یگانه نیست و محمد رسول خدا است. حلقه ها از هم پاشیده شده برخاستند و مرا زدند چندان که وقتی رها بزم کردند مانند بت سرخ (خون رنگ) بودم و گمان می کردند که مرا کشته اند من به هوش آمدم و نزد رسول (ص) شده و حال و روز مرا که دید گفت: تو را منع نکردم؟ گفتم ای رسول نباری در دل من بود که آن را بر آوردم پس کنار رسول (ص) اقامت کردم تا گفت: به قبیلای حویش پیوند ناپون از آشکار شدن دعوت من خبر یافتی به نزد من آئی.

و هم آورده است که عبدالله بن صامت گفت: ابوذر به من گفت: به مکه شدم و گفتم آن که دین خود را بگردانیده کجا است گفتند: آن که دین خود را بگردانیده آن که دین خود را بگردانیده. پس روی به من آورده با هر سنگ و استخوانی که داشتم به من زدند تا مرا مثل بت سرخ (خون آلود) گردانیدند.

گزارش بالا را هم احمد در مسند ۵/۱۷۲ به صورتی گسترده آورده و هم مسلم در مناقب و هم - به گونه ای که در مجمع الزوائد ۹/۳۲۹ می خوانیم - طبرانی .

### حدیث دانش او

۱- ابن سعد در طبقات کبری ۵/۱۷۰ چاپ لیدن از طریق زاذان آورده است که از علی درباره ابوذر پرسیدند گفت: چنان داشی را در خود گرفتم که دیگران از نگهداری آن ناتوان شدند در رسیدن به مقامات عالی در دینش حریص بود و در ار دست دادن دین خود سخت دریغ می ورزید. در تحصیل علم حریص داشت بسیار

می‌پرسید گاهی پاسخ او داده می‌شد و گاهی نه و چندان ظرفیت داشت خویش پر کرد که لبریز گردید.

بو عمر می‌نویسد: گروهی از یاران رسول را روایت کرده‌اند و اطمینان‌های داشت بود که در پارسائی و پرهیزگاری و حق‌گوئی به پایگاه برتر رسید ارحلی درباره بود پرشش کردند و او گفت: وی مردی است که دانشی را در دل نگاهداشت که مردم از حفظ آن ناتوان شدند سپس آنرا در خویش حمل کرد به گونه‌ای که چیزی از آن از دست وی به دررفت استیعاب ۸۳/۱، ۶۶۲/۲.

سخن علی را ابن اثیر در اسدالغابه ۱۸۶/۵ آورده و مناوی نیز در شرح جامع الصمیر ۴۲۳/۵ آنرا با این عبارت یاد کرده که: او پیمانه‌ای است که از دانش لبریز شده و سپس آن را در خویش حمل کرده و این حجر بیز در الاصابه ۴۴/۴ آنرا آورده و می‌نویسد: این حدیث را ابوداود با سندی نیکو آورده است.

۲- محاملی در امالی خود و نیز طبرانی آورده‌اند که ابوذر گفت رسول (ص) از آن چه جبرائیل و میکائیل در سینه او ریخته بودند هر چه بود همه را در سینه‌ی من ریخت.

#### مجمع الزوائد ۳۳۱/۹، الاصابه ۴۸۲/۳

بونیمدر حلیه ۱۵۶/۱ می‌نویسد: آن خدا پرست بسیار پارسا، آن یگانه فرمانبر همیشه حق، آن چارمین مسلمان و آن‌ها کننده‌ی نیرهای بت پرستی پیش از فرود آمدن شریعت و دستورهای آن. سال‌ها و ماه‌ها پیش از پیدایش دعوت سلام خدا را پرستید و نخستین کسی بود که رسول را با تحیت مسلمانی درود فرستاد نه در راه حق سرزیش هیچ کس او را از کلبارداشت و نه خشم فرمانروایان و امیران بی تابش گردانید. نخستین کس بود که در دانش فناء در خدا و بقاء به خدا سخن راند و بر سحنی‌ها و دشواری‌ها پایداری نمود و پیمان‌ها و سفارش‌ها را نگاهداشت و بر محنت‌ها و مصیبت‌ها شکیائی کرد و از آمیختن با مردمان خود داری نمود تا رحمت به جهان دیگر برد. آری ابوذر غفاری که رسول را خدمت کرد و اصول را فرا گرفت و زیادت‌ها را رها کرد...

در ص ۱۶۹ نیز می‌نویسد: شیخ گوید ابوذر همنشین و همراه رسول بود و

بر پرسیدن از او و فرا گرفتن دانش از وی حرص داشت و بهر حاستن بر کارهایی که از وی می آموخت انسی داشت درباره اصول و فروع، ایمان و نیکوکاری، لقاء پروردگار، محبوب ترین سخنان به نزد خدا و این که آیا شب قدر نیز بارفتن پیامبران از میان می رود یا نه از وی پرسید و حتی درباره این که مس کردن سنگ گریزه در نماز چه حکمی دارد از وی پرسش کرد. سپس راوی از طریق عبدالرحمن بن ابی لیلی آورده است که ابوذری گفت: از پیامبر درباره هر چیزی پرسش کردم تا آن جا که درباره مس سنگریزه نیز پرسیدم و او پاسخ داد: بایک بار آن را مس کن یا فرو گذار. و احمد در مسند ۱۶۳/۵ آورده است که ابوذری گفت: از پیامبر درباره هر چیزی پرسش کردم تا آن جا که درباره مس سنگریزه نیز از او پرسیدم و او گفت: بایک بار یا فرو گذار.

و ابن حجر در اصابه ۶۲/۲ می نویسد: در دانش همدوش ابن مسعود بود

### داستان راستگویی و پارسائی او

ابن سعد و ترمذی مرفوعاً از طریق عبدالله بن عمرو بن عاص و عبدالله بن عمر و ابودرداء آورده اند که پیامبر گفت: آسمان سایه بر سر نیفتد و زمین در بر نگیرد کسی را که راستگو تر از ابوذری باشد. و روایت ترمذی با این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفتد و زمین در بر نگیرد گوینده ای را که راستگو تر و باوفا تر از ابوذری باشد. شبیه عیسی پسر مریم - باشد، عمرو بن خطاب مانند کسی که حسد برده باشد گفت: ای رسول! آیا این صفات را برای او می شناسانی؟ گفت آری بشناسیدش.

و روایت حاکم با این عبارت است: زمین در بر نمی گیرد و آسمان سایه بر سر نمی افکند کسی را که راستگو تر و باوفا تر از ابوذری - شبیه عیسی بن مریم - باشد، عمرو بن عاص و گفت ای رسول! آیا این ویژگی را برای او بشناسیم گفت آری آن را برای او بشناسید.

و روایت ابن ماجه از طریق عبدالله بن عمرو به این عبارت است: پس از همه پیامبران، آسمان سایه بر سر نیفتد و زمین در بر نگیرد کسی را که راستگو تر از ابوذری باشد.

و روایت ابو نعیم از طریق ابوذر با ایسی عبارت است: آسمان سایه به سر نمی‌افکند و زمین در بر نمی‌گیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر - شبیه پسر مریم - باشد.

و روایت ابن سعد از طریق ابوهریره به این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد هر کس شادمان می‌شود که فروتنی عیسی را بنگرد در ابوذر نگاه کند.

و روایت ابو نعیم به این عبارت است: مانده ترین مردم به عیسی در عبادت و پارسائی و نیکوکاری ابوذر است.

و روایتی که از طریق هجیع بن قیس رسیده به این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد و سپس مردی پس از من، هر که شادمان می‌شود که پارسائی و رهروی عیسی را بنگرد به ابوذر بنگرد.

و روایتی که از طریق علی رسیده به این عبارت است: آسمان سایه بر سر بیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد و او جوینده چنان پارسائی‌ای است که مردم از رسیدن به آن ناتوان‌اند.

و روایتی که از طریق ابوهریره رسیده به این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد اگر خواهید شبیه ترین مردم را به عیسی در نیکوکاری و خداپرستی و رفتار بنگرید بر شما باد به ابوذر.

و روایتی که از طریق بودرداه رسیده به این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد.

و روایتی که از طریق مالک بن دینار رسیده به این عبارت است: آسمان سایه بر سر نیفکند و زمین در بر نگیرد گوینده‌ای را که راستگوتر از ابوذر باشد هر کس شادمان می‌شود که پارسائی عیسی را بنگرد ابوذر را ببیند.

حدیث راستگویی و پارسائی ابوذر را با عبارات مختلفه ابن سعد، ترمذی، ابن ماجه، احمد، ابن ابی شیبه، ابن جریر، ابو عمر، بونعیم، بعوی، حاکم،

ابن هساکره، طبرانی و ابن جوزی آورده اند

بر گردید به طبقات ابن سعد ۱۶۷/۲ و ۱۶۸ چاپ لیدن، صحیح ترمذی ۲۲۱/۲، سنن ابن ماجه ۶۸/۱، مسند احمد ۱۶۳/۲ و ۱۷۵ و ۲۲۳، ۱۹۷/۵، ۳۴۲/۶، مستدرک حاکم ۳۴۲/۳، ۴۸۰/۲ - که در هر دو جا جداگانه نیز حکم به صحت حدیث داده و ذهبی هم به حکم وی اعتراف کرده، مصابیح السنة ۲۲۸/۲، صفة الصفوة ۲۴۰/۱، استیعاب ۸۲/۱، تمیز الطیب از ابن دیبع ص ۱۳۷، مجمع الزوائد ۳۲۹/۹، اصابه از ابن حجر ۶۲۲/۳، ۶۲/۲، جامع الصغیر سیوطی - ارچندین طریق - شرح جامع الصغیر از مایوی ۲۲۳/۵ - که می نویسد: ذهبی گفته: سند این حدیث نیکو است و همیشگی گفته: میانجیان زنجیره ای احمد مورد اطمینانند و درباره بعضی شان اختلاف است - کنز العمال ۱۶۹/۶، ۱۷۱۵/۸ و ۲ - ترمذی در صحیح خود ۲۲۱/۲ مرفوعاً آورده است که پیامبر گفت: ابوذر در روی زمین با زهد عیسی راه می رود و روایت بسو عمر در جلد ۲ ص ۶۶۴ استیعاب به این عبارت است: ابوذر در امت من پارسائی عیسی است و در ج ۱ ص ۸۲ به این عبارت: ابوذر در میان امت من در پارسائی مانند عیسی است و با عبارت دیگر: هر کس شادمان می شود که فروتنی عیسی را بنگرد ابوذر را ببیند.

این حدیث را ابن اثیر نیز در اسدالغابه ۱۸۶/۵ به همان نخستین عبارت بر هم آورده است

۳- طبرانی مرفوعاً آورده است که پیامبر گفت: هر کس دوست دارد عیسی را با نیکوکاری و راستگویی و جدیتش بنگرد ابوذر را ببیند کنز العمال ۱۶۹/۶، مجمع الروائد ۳۳۰/۹

۴- طبرانی از طریق ابن مسعود مرفوعاً آورده است که پیامبر گفت: هر کس شادمان می شود کسی مانند عیسی را در آفرینش و اخلاق بنگرد ابوذر را ببیند. مجمع الزوائد ۳۳۰/۹ کنز العمال ۱۶۹/۶

۵- طبرانی از طریق ابن مسعود مرفوعاً آورده است که پیامبر گفت: ابوذر در خداپرستی اش با عیسی سابقه می دهد کنز العمال ۱۶۹/۶ داستان بر نری او



## داستان برتری او

۱- ارزبان بریده آورده اند که پیامبر گفت: خدا به من دستور داده که چهارتن را دوست بدارم و مرا آگاه کرد که خود ایشان را دوست می دارد: علی، بودز، سلمان، مقداد

این گزارش را هم ترمذی در صحیح خود ۲۱۳/۲ آورده است و هم بس ماحه در سنن خود ۶۶/۱ و هم حاکم در مستدرک ۱۳۰/۳ - که جداگانه نیز حکم به صحت آن داده - و هم ابونعیم در حلیه ۱۷۲/۱ و هم بسو عمر در استیعاب ۵۵۷/۲ و هم ابن حجر در اصابه ۲۵۵/۳ چنان که سیوطی نیز در جامع الصغیر آن را آورده و جداگانه نیز حکم به صحت آن داده و حکم او را مناوی نیز در شرح جامع الصغیر تصدیق کرده ۲۱۵/۲، و سندی در شرح منن ابن ماجه می نویسد: ظاهر آن است که دستور خدا در این مورد، حکم واجب است و شاید هم که مستحب باشد و در هر يك از دو صورت آن دستوری که به پیامبر داده شده است وی بیزاید فرمان برند و برای مردم سزاوارچنان است که به ویژه این چهارتن را دوست داشته باشند.

۲- ابن هشام در سیره ۱۷۹/۴ مرفوعا آورده است که پیامبر گفت: خدا

پیامبر را ابوذر را تنها می رود تنها می میرد و تنها برانگیخته می شود

و ابن هشام در سیره و ابن سعد در طبقات کبری ۱۷۰/۲ در ضمن گزارش دفن ابودر می نویسد: در آن هنگام عبدالله بن مسعود به آوای بلند گریست و می گفت: راست گفت پیامبر، تنها می روی و تنها می میری و تنها برانگیخته می شوی. این گزارش را بسو عمر در استیعاب ۸۳/۱ و ابن اثیر در اسدالغابه ۱۸۸/۵ و ابن حجر در اصابه ۱۶۲/۴ نیز آورده اند.

۳- بزار از طریق انس بن مالك مرفوعا آورده است که پیامبر گفت: بهشت مشتاق سه کس است: علی و عمار و ابوذر

این گزارش را هم هیشمی در مجمع الزوائد ۳۳۰/۹ یاد کرده و می نویسد: اسناد آن نیکو است

۴- بویعلی از طریق حسین بن علی آورده است که جبرئیل بر پیامبر فرود آمد و گفت: ای محمد خدا سه تن از یاران تو را دوست دارد تو هم ایشان را دوست بدار: علی، ابوذر، مقداد بن الاسود. مجمع الزوائد ۳۳۰/۹

۵- طبری آورده است که چون ابودرداء، ابوذر را یاد کرد گفت: رسول هنگامی او را امین می شمرد که هیچ کس را امین نمی شمرد و هنگامی با او راز می گفت که با هیچ کس راز نمی گفت کنز العمال ۱۵/۸

واحد در سند ۱۹۷/۵ آورده است که عبدالرحمن بن غنم گفت: من ابودرداء را در جمعی ملاقات کرده چند شب نزد او ماندم و آن گاه گفتم تا خرم را آورده پالان نهادم و ابودرداء گفت من نیز باید در پی تو بیایم پس دستور داد خرم را آورده زین کردند و آن گاه هر دو سوار بر خر راه افتادند تا مردی که دیور در جایه، جمعه را نزد معاویه درك کرده بود آن دو را بدید و بشناخت ولی آن دو وی را نشناختند پس آن دو را از گزارش کرمای مردم آگاه کرد و سپس مرد گفت: خبر دیگری هم هست که حوش ندارم از آن آگاهتان کنم زیرا شما خود نیز آن را حوش نمی دارید ابودرداء گفت: شاید خبر تبعید ابوذر است؟ گفت آری به خدا. پس ابودرداء و یار همراهش نزدیک دهر بیه گفتند انا لله و انا الیه راجعون سپس ابودرداء گفت: مواظبشان باش و شکیانی کن (و این همان سخن خدا است به صالح پیامبر در مورد پی کنندگان آن ناه). خدایا اگر ایشان ابوذر را تکذیب کردند من او را تکذیب نمی کنم خدایا اگر ایشان به او نهمت زدند من به او نهمت نمی زنم خدایا اگر ایشان او را خیانت کار شمردند من او را خیانتکار نمی شمارم زیرا پیامبر هنگامی او را امین می شمرد که هیچ کس را امین نمی شمرد و هنگامی با او راز گوئی می کرد که با هیچ کس راز گوئی نمی کرد سو گند به آن کس که جان ابودرداء در دست او است که اگر ابوذر دست راست مرا هم می برید او را دشمن نمی گرفتم آن هم پس از آن که شنیدم رسول می گفت: آسمان سایه بر سر نیفتد ...

خلاصه ی گزارش بالا را حاکم نیز در مستدرک ۳/۳۴۴ آورده و جدا گانه نیز حکم به صحت آن داده و ذهبی هم گوید: سندی نیکو دارد.

۶- از طریق ابن حارث آورده اند که چون در نزد ابودرداء ابوذر را یاد کردند وی گفت: به خدا که چون او حاضر می شد رسول (ص) او سونه ما را به خویش نزدیک می کرد و چون غایب می شد سراغ او را می گرفت و راستی که دارم در باره او گفت: زمین بر روی خود بر نمی دارد و آسمان سایه بر سر

نمی‌افکند، انسانی را که راستگوتر از ابوذر باشد

کنز العمال ۱۵/۸، مجمع الزوائد ۳۳۵/۹، اسابه ۴/۴- به نقل از طبرانی و با این صارت: رسول خدا (ص) هنگامی که ابوذر حاضر بود با او آغاز به سخن می‌کرد و چون غایب بود از او سراغ می‌گرفت

۷- احمد در مسند خود ۱۸۱/۵ از طریق ابوالاسود دؤلی آورده است که او گفت: یاران پیامبر را دیدم و همانندی برای ابوذر ندیدم، گزارش بالا را حافظ هینمی در مجمع الزوائد آورده است

۸- شهاب الدین ابشهی در المستطرف ۱۶۶/۱ آورده است که جبرئیل در صورت دحیه‌ی کلبی نزد پیامبر بود که ابوذر برایشان بگذشت و سلام نگفت جبرئیل گفت این ابوذر است اگر سلام می‌داد پاسخ او را می‌دادیم گفت: جبرئیل مگر می‌شناسی اش؟ گفت: سوگند به آن کس که تو را به راستی به پیغمبری برانگیخت که او در ملکوت هفت آسمان معروف‌تر است تا در زمین پرسید چگونه خود را به این مقام رسانده گفت با پارسائی اش در برابر اموال نابود شونده‌ی جهان، این گزارش را زمخشری نیز در باب ۲۳ از ربیع‌الابرار یاد کرده است.

## پیمان پیامبر بزرگ با ابوذر

۱ - حاکم در مستدرک ۳/۴۴۳ از طریق که آن را صحیح خوانده - آورده است که ابوذر گفت پیامبر گفت : ای ابوذر چگونه خواهی بود هنگامی که در میان فرومایگانی باشی ؟ - و انگشتانش را از هم باز کرد - گفتیم ای رسول ! می فرمائی چه کنیم ؟ گفت شکیبائی کن شکیبائی کن شکیبائی، با مردم به اخلاق ایشان به نیکوئی معاشرت کنید و در کارهاشان با آنان مخالف باشید.

۲ - بونیم در حلیه ۱/۱۶۲ از طریق سلمه بن اکوع آورده است که ابوذر گفت: من بار رسول (ص) ایستاده بودم که به من گفت: ای ابوذر تو مردی شایسته ای و پس از من یلائی به تو خواهد رسید گفتیم در راه خدا ؟ گفت در راه خدا . گفتیم خوشا به امر الهی.

۳ - ابن سعد در طبقات کبری ۴/۱۶۶ از چاپ لیدن از طریق ابوذر آورده است که پیامبر گفت: ای ابوذر! چگونه خواهی بود آنگاه که فرمانروایان، غنیمت ها را به خود اختصاص دهند، من گفتم : در آن هنگام سوگند به آن کسی که تو را به راستی برانگیخت شمشیر می زنم تا به خدا ملحق شوم گفت : آیا راهی بهتر از این بنویسم ؟ شکیبائی کن تا مرا دیدار کنی

این حدیث در روایت احمد و ابوداود به این عبارت آمده: چگونه خواهی بود با امان پس از من که این غنیمت را ویژه خود گردانند؟ ابوذر گفت: گفتیم: در آن هنگام سوگند به آن که تو را به راستی فرستاد شمشیرم را بر شانه امی گذارم و چندان با آن زد و خورد می کنم تا تو را دیدار کنم (یا به تو ملحق شوم) گفت: آیا راهی به تو ننمایم که بهتر از این باشد؟ شکیبائی کن تا مرا دیدار کنی - و به عبارت برخی روایات : چگونه خواهی بود نزد فرمانروایی که این غنیمت را

ریزه‌ی خود گردانند؟

مسند احمد ۵/ ۱۸۵، سنن بوداود ۲/ ۲۸۲، این حدیث را احمد از دو طریق روایت کرده است که هر دو طریق آن صحیح است و همه‌ی میانجیان گزارش آن مورد اطمینانند و عبارتند از:

۱- یحیی بن آدم

۲- رهبر بن معاویه کوفی

۳- یحیی بن ابی بکر کوفی

۴- مطرف بن طریف

(و این هر چهار تن در اوایانی هستند که نگارندگان هر شش کتاب صحیح روایات ایشان را آورده و شایسته‌ی ذکر دانسته‌اند. و همه‌ی محدثان سخن ایشان را مورد اطمینان می‌شمارند)

۵- ابوالجهم سلیمان بن جهم حارثی از شاگردان صحابه است که هیچ کس را در لزوم اطمینان به روایت او اختلافی نیست.

۶- خالد بن وهبان از شاگردان صحابه و مورد اطمینان است.

۷- احمد در مسند ۵/ ۱۷۸ در حدیثی از طریق ابوالسلیل از زبان ابوذر آورده است که پیامبر گفت: ای ابوذر اگر از مدینه اخراجت کنند چه خواهی کرد گفتم می‌روم به سراغ آسایش و زندگی سبک و پنهانم، تا کبوتری از کبوتران مکه باشم گفت اگر از مکه اخراج شدی چه خواهی کرد گفتم می‌روم به سراغ آسایش و زندگی سبک و پنهانم و به سوی شام و سرزمین مقدس گفتم اگر از شام اخراج کردند چه می‌کنی گفتم: در آن هنگام سوگند به آن کس که تو را بر اوستی برانگیخت شمشیرم را بر شانه‌ام می‌نهم. گفته: یا بهتر از این؟ گفتم: آیا بهتر از این هم هست؟ گفت بشنو و فرمانبر هر چند بنده‌ای حبشی باشد.

میانجیان گزارش این حدیث نیز همگی مورد اطمینان و عبارتند از:

۱- یزید بن هارون بن وادی همه بر لزوم اطمینان به گزارش او همدانند

۲- کهس بن حسن بصری که مورد اطمینان است و هافند یزید بن هارون

از کسانی است که بخاری و مسلم روایات او را شایسته‌ی ذکر شمرده‌اند

۳- ابوالسلیل ضریب بن نفیر بصری که مورد اطمینان و خوددار کسانی است که مسلم و صاحبان چهار صحیح - به جز بخاری - روایات او را شایسته ی ذکر شمرده اند روایت بالا به این عبارت هم نقل شده که: چه خواهی کرد هنگامی که از آنجا - مسجد پیامبر - اخراج شوی ؟ گفت : به شام می روم گفت از آنجا اخراج شوی چمی کنی ؟ گفت به این جا - مسجد - برمی گردم . گفت: چه خواهی کرد هنگامی که از آنجا اخراجت کنند گفت: باشمشیر مزد و خوردمی کنم گفت راهی بهتر از این که نزدیک تر به صواب باشد به تو بنمایم ؟ بشنو و فرمان بر و هر کجایتو را راندند بپذیر.

فتح الباری ۲/۲۱۳، صده الفاری ۲/۲۹۱

۵- واقفی از طریق ابوالاسود دؤلی آورده است که گفت: من دوست می داشتم ابوذر را بینم تا علت بیرون شدنش از مدینه را پیرسم پس در ربنه فرود آمدم و به او گفتم: مرا خبر نمی دهی که آیا به میل خود از مدینه بیرون شدی یا به زور تبعیدت کردند؟ گفت: من در یکی از سرحدات مسلمانان بودم و ایشان را کفایت می کردم پس مرا به مدینه راندند و گفتم آنجا شهری است که خود و یارانم به آنجا کوچیده ایم ولی از مدینه نیز مرا به این جا که می یسی تبعید کردند. سپس گفت شبی به روزگار رسول (ص) در مسجد، خوابیده بودم که او (ص) بر من بگذشت و نوك پائی به من زد و گفت بینم که در مسجد بخوایی گفتم پدر و مادرم فدایت باد خواب بر چشم چیره شد و خواهم برد گفت چه می کنی آن گاه که تورا از این جا بیرون کنند گفتم: آن گاه به شام می روم که سرزمین مقدس است و سرزمین نیکان مسلمان و سرزمین جهاد در راه خدا گفتم: از آنجا بیرونت کنند چمی کنی گفتم: برمی گردم به مسجد (الحرام) گفت: از آنجا بیرونت کنند چه می کنی گفتم شمشیرم را می گیرم و با آن رد و خورد می کنم گفت: آیا راهی بهتر از این به تو نمایم ؟ به هر جا برانندت بایشان برو و بشنو و فرمان بر باش . من هم شنیدم و فرمان بردم و می شنوم و فرمان می برم و به خدا سوگند عثمان در حالی حق را دیدار می کند که در مورد می بزهکار است ابن ابی الحدید ۲۴۱/۱

روایت بالا را - به همین عبارت و از همین طریق - احمد نیر در مسد ۵/۱۵۶

آورده و اسناد آن صحیح و حلقه‌های سلسله‌ی گزارش آن همگی مورد اطمینان‌اند بدین قرار :

۱ - علی بن عداقه مدینی گروهی او را مورد اطمینان خوانده‌اند و نسائی گفته : او امین و مورد اعتماد و خود یکی از پیشوایان است در فن حدیث

۲ - ابو محمد معمر بن سلیمان بصری که در اطمینان به او همی محدثان همدستان اند و همی نگارند گان شش کتاب صحیح گزارش‌هایش را نقل کرده‌اند.

۳ - ابو محمد داود بن ابوالهند بصری که در اطمینان به او همی محدثان اتفاق نظر دارند و همی نگارند گان شش کتاب صحیح به جز بخاری، گزارش‌هایش را نقل کرده‌اند و خود بخاری نیز در کتاب التاریخ خود روایات او را آورده است بدون آن که جای ایرادی در وی یابد .

۴ - ابوالحرب بن ابوالاسود دؤلی مورد اطمینان و خود از کسانی است که مسلم روایات او را نقل کرده است

۵ - ابوالاسود دؤلی از شاگردان صحابه است که همی محدثان در اعتماد به او اتفاق نظر دارند و از کسانی است که نگارند گان شش کتاب صحیح همگی، روایات او را نقل کرده‌اند ،

۶ - در ص ۲۹۶ در داستان تبعید ابوذر گذشت که عثمان گفت : من تو را می‌فرستم به‌ریزه ابوذر گفت : بزرگ است خدا، راست گفت برانگیخته‌ی خدا (ص) که مرا از همی آن چه بر سرم می‌آید آگاه ساخت، عثمان گفت : مگر به تو چه گفت ؟ گفت مرا آگاه ساخت که از بودن در مدینه و مکه ممنوع می‌شوم و در ریزه می‌میرم .

### این بود ابوذر

و برتری‌ها و برجستگی‌ها و دانش و پرهیزگاری و اسلام‌وایمان و بزرگواری‌ها و جوانمردی‌ها و روحیات او و خوی‌های برتر و آغاز و انجام کار و پیشینه و لاحقی او . آیادر کدام يك از این‌ها خلیفه موجب ایرادی بروی یافته که پرداخته است به شکنجه کردن او و راندنش از زندانی به تبعیدگاهی و دستور جلب او را می‌دهد آن‌هم بر روی مرکبی که پالان آن روانداز نداشت و پنج برده‌ی سختگیر از خوریان

آن را مانند باد می‌راندند تا او را که به مدینه رساندند کثاله<sup>۱</sup> وانش پوست انداخته و چیزی نمانده بود تلف شود و همچنان او را با بدترین شکنجه‌ها آزار می‌کرد تا جان وی را در آخرین قبیله گاهش - ریذه - بازستاند همان جا که نه آبی بود و نه گیاهی، گرمای توان فرسا رواندازش بود نه هیچ دوست و یاری داشت که پرستاری‌اش کند و نه کسی از قبیله‌ی وی در کنارش بود تا بدن پاکش را به خاله سپارد تنها در گذشت و تنها برانگیخته می‌شود. چنان که پیامبر (ص) که آن همه برتری‌ها را ارزانی وی داشت این‌ها را برایش پیش‌بینی کرده بود و برتر از این دو، خداوند پاک بهترین پشتیبان و دادخواه ستم‌دیدگان است و بگر که در آن روز، رستگاری از چه کسی خواهد بود.

راستی را که خلیفه در حاتم بخشی به خاندان خود و به کسانی که با گم‌نهادن در راه آنان به وی تقرب می‌جستند با یاد مسابقه گذاشته بود تا از بدل و بخشش‌های او صاحب ملین‌ها ثروت شدند با آن که در میان ایشان هیچ کس نبود که در سوابق و برتری‌هایش به پای ابوذر رسد و در هیچ بزرگواری‌ای با او هم‌سنگ باشد، با این همه، چه عاملی ابوذر را از آمان عقب انداخت تا حقوق مقرر او را بریدند و از رسیدن بهره‌ای ناچیز از آسایش به او جلوگیری کردند و او را از درون خانه‌اش و از همسایگی با پیامبر به دور ساختند تا زمین با همه‌ی فراخی‌اش بروی تنگ شد. چرا در شام جار زدند که هیچ کس با وی هم‌نشینی ننماید<sup>۲</sup> و چرا مردم را در مدینه از گرد او می‌پراکنند و چرا عثمان مردم را از هم‌نشینی و هم‌سخنی با او منع می‌کرد و چرا مشایمت‌از او به دستور خلیفه ممنوع شد و چرا خلیفه به مروان دستور داد که نگذارد هیچ کس با وی سخن گوید. تا بر آن یار بزرگواری پیامبر، جر فرود آمدن در مکانی خشک و سخت را روا نشناختند و وی را جز به جایگاهی هراس انگیز کوچ دادند که گوئی ابوذر فقط برای شکنجه آفریده شده بود و بس با آن که همان احادیثی که یاد کردیم برای شناساندن او کافی است و به حیات الهی سوگند که داستان اولکهای ننگی است بر دامن تاریخ اسلام و خلیفه‌ی آن، که هرگز فراموش نمی‌شود.



آری انتقادهای ابوذر برای این بود که چرا درینک و بخشش، آن همه ریخت و پاش می‌شود و آن همه اموال به افرادی نالایق داده می‌شود. انتقادهای او در این باره - و در هر مورد دیگر - برای آن بود که چرا سرپیچی از شیوه نیکوی پیامبر، روشی هادی گردیده و چرا پیشینه‌داران تسوده ستم می‌بینند و آن هم به دست فرما بر وایان اموی یا همان مردان هرزه و تبه‌کار که می‌پنداشتند تخت سلطنت آن روز بر آن گونه کلرها استوار شده و می‌دیدند که گوش فرادادن مردم به سخن ابوذر و همگنان او از نیکان صحابه موجب می‌شود که پایه‌های آن تخت به لرزه درآید و ارجای خود دور شود با کسانی که با چهار نعل تاختن به سوی آزمندی‌ها بر آن همه دارائی‌های گزاف دست یافته بودند ترس آن را داشتند که اگر کسی سخنان او را دریابد آن چه دارند از دستشان به در رود و این بود که پیرامون او گسرد آمدند و با فریبکاری‌های گوناگون خلیفه‌ی آن روز را بر علیه او به اقدام واداشتند تا شد آن چه شد زیرا حلیفه همچون برده‌ای بود در دست هوس‌های فامیلش که خواسته‌های ایشان او را به هر سویی می‌خواست می‌راند و او خود تحت تأثیر مهرورزی به فرزندان نیاکانش بود هر چند ایشان همان شجره و درختی بودند که وصف ایشان در قرآن آمده است

و گر نه ابوذر ایشان را در به دست آوردن ثروت از راه صحیح بار نمی‌داشت و نمی‌خواست کسانی را که مالکیت ایشان به نحو مشروعی حاصل شده خلع بد نماید و انتقاد او به کسانی بود که حقوق مسلمانان را ربوده و به خود اختصاص داده و مال خدا را چنان می‌خوردند که شتران گیاه بهاری را . آری خواست او همان بود که خداوند پاک در این آیه آشکار ساخته : کسانی که از زر و سیم - گنجینه‌ها می‌سارند و آن را در راه خدا می‌دهند مؤده ده آنان را به کیفری دردناک . و همان بود که پیامبر در زمینه‌های مالی آورده است .

احمد در مستند خود ۱۶۴/۵ و ۱۶۶ از طریق احنف بن قیس آورده است که گفت : من در مدینه بودم که ناگهان مردی را دیدم که چون چشم مردم به او می‌خورد آروی می‌گریختند از او پرسیدم تو کیستی گفت : من ابوذر یار رسول خدا هستم گفتم چرا مردم از تو می‌گریزند گفت من به همان گونه مردم را از فراهم

آوردن گنجینه‌ها باز می‌دارم که پیامبر باز می‌داشت

و به عبارت مسلم در صحیح خود ۷۷/۳: احنف بن قیس گفت: من میان گروهی از قریش بودم که ابوذر بگذشت و می‌گفت: گنجینه سازان را مژده ده که پشت‌ها و پهلوه‌اشان را داغ نهند و بیز پس گردن‌هایشان را چنان داغ می‌نهند که از پشانی ایشان بیرون آید احنف گفت: سپس وی کناری گرفت و نزدیک ستونی نشست پرسیدم این کیست گفتند این ابوذر است من برخاسته بسوی او شدم و پرسیدم، چه بود که شنیدم پیشتر گفتی؟ گفت: من چیزی نگفتم مگر همان چه را از پیامبر شنیدم گفت: گفتم درباره حقوقی که من می‌گیرم چه می‌گوئی گفت: آن را بگیر زیرا هرینه‌ی امروزه است ولی هرگاه همچون بهای دینت گردید آن را رها کن «سنن بیهقی ۴۵۹/۶»

و بنوعیم در حلیه ۱۶۲/۱ از طریق سفیان بن عینه به اسناد خود از ابوذر آورده است که امویان مرا به نهیدستی و قتل بیم دادند و زیر زمین برای من محبوب تراست از روی زمین، و نهیدستی نزد من محبوب‌تر است از توانگری. مردی به او گفت: ای ابوذر چرا هرگاه تو نزد گروهی می‌نشینی برمی‌خیزند و تو را ترک می‌کنند گفت: چون من ایشان را از فراهم کردن گنج‌ها باز می‌دارم

و در فتح الباری ۲۱۳/۳ به نقل از دیگران می‌نویسد: «درست آن است که انتقاد ابوذر به سلاطینی بوده که دارائی‌ها را برای خودش می‌گرفتند و آن را در راه لارم به مصرف نمی‌رساندند و نووی در دنباله‌ی این سخن، پرداخته است به اثبات نادرست بودن آن به این بهانه که در آن هنگام، سلاطین کسانی همچون بوبکر و عمر و عثمان بودند و این‌ها هم خیانت نکردند پایان.

و این سخن وی پرده پوشی آشکاری در بردارد زیرا روزی که ابوذر عقاید خود را اعلان کرد نه روزگار بوبکر و عمر بلکه روزگار عثمان بود که شیوه‌ی او، هم با روش آن دو مخالفتی آشکار داشت و هم مطابق هم‌سواری که ذکر کردیم با شیوه‌ی پیامبر منافق و مغایر بود و از همین روی نیز ابوذر (ع) در روزگار آن دو، دم فرو بسته و ایرادی نداشت و به عثمان نیز می‌گفت: افسوس بر تو ای عثمان آیا پیامبر را ندیدی و آیا بوبکر و عمر را ندیدی؟ آیا شیوه‌ی ایشان این بوده سو با

من به گونه‌ی گردنکشان خشم می‌گیری و سخنگیری می‌نمائی و عسی گفت: پیرو شیوه‌ی دو دوست (بویکر و عمر) باش تا هیچ‌کس را بر تو سخنی نباشد بر گردید به من

ابوذر چاره‌ای نداشت جز آن که آوای خود را، هم برای دعوت به کارهای نیکوئی که ازین رفته بود بلند کند و هم برای جلوگیری از کارهای زشتی که راجع شده بود زیرا او در سراسر شبانه روز این آیه را می‌خواند که: باید در میان شما گروهی باشند که مردم را به نیکوکاری بخوانند و از کار بد باز دارند و ایشان اند رستگاران<sup>۱</sup> این خراش گفت: ابوذر را در ربنه در سایانی موئین یافتیم و گفت: همچنان امر بمعرف و نهی از منکر کردم تا حق گوئی برایم دوستی نگذاشت<sup>۲</sup> آری ابراد او به معاویه بود که با تن آسانی و گشادبازی و اختصاص دادن اموال عمومی به خود، عادت و روش پادشاهان ایران و روم را در پیش گرفته بود با آن که در روزگار پیامبریک گدای بی‌چیز بیشتر نبود و پیامبر نیز او را به همین گونه وصف کرد.<sup>۳</sup> و به عبارتی گفت: معاویه مسنند و تنگدست است<sup>۴</sup>

در این هنگام ابوذر چه باید بکند؟ مگر او همان نیست که پیامبر هفت موضوع را به او سفارش کرده<sup>۵</sup> یکی این که حق را بگوید هر چند تلخ باشد و دیگر این که از سرزنش هیچ‌کس نهراسد. در این حال چه سودی برای او دارد که عثمان بگوید:

۱ - سورة آل عمران آیه ۱۰۴

۲ - اساب ۵۵/۵ و روایتی نظیر آنرا از طریق دیگر در مس آوردم

۳ - صحیح مسلم - کتاب نکاح و طلاق - ۱۹۵/۴، سنن نسائی ۷۵/۶، سنن بیهقی ۱۳۵/۷

۴ - صحیح مسلم ۱۹۹/۴

۵ - به روایت ابن سعد طبقات ۱۶۴ - از طریق حاد بن صامت - ابوذر گفت دوستم محمد در مورد هفت چیز بمن سفارش کرد: دوستی با مستندان و نزدیکی به ایشان، و نیز به من دستور داد که به آن‌کس که فروتر از من هست بنگرم نه به آن‌کس که برتر از من است و به من دستور داد که از هیچ‌کس درخواستی نکنم و به خودم و خانواده خود - هر چند پشت به من کند - نیکی کنم و سخن حق را هر چند تلخ باشد بگویم و از سرزنش هیچ‌کس ننرمم و بسیار بگویم که: هیچ نیرو و قدرتی نیست جز به یاری خدا. زیرا این‌ها از گنجی در زیر عرش است.

تورا چه به اینها؟ مادر مباد تورا؟ و ابوذر را رسد که بگوید همچنان که گفت به خدا که عذری برای من نمی یابی مگر امر بمعروف و نهی از منکر.

آن چه ابوذر آوای خود را برای اعلان به آن برداشت مطلب تازه ای بود که در روزگار پیامبر سابقه نداشته باشد و اونیز آوای خسود را تنها به شواهدن سحنی برداشت که از کتاب خدا و سنت پیامبر آموخته و از دلب دھوت کننده ای پس بزرگوار فرا گرفته بود. و پیامبر هم هیچ کس از یارانش را از ثروت وی عاری نداشت با آن که در میان ایشان بازوگانان و افراد مرفه و ثروتمند بودند. و از ایشان افزون بر آن حقوقی که حدابر گردنشان نهاده بود نگرفت و ابوذر هم در دھوت و تبلیغ به راه اورفت.

پیامبر (ص) ابوذر را از گرفتاری ها و رنج هایی که بر سر وی می آید و از آن چه با او می کنند - تبعید او از شهرهای پایگاه اسلام؛ مکه، مدینه، بصره، کوفه، شام - آگاه ساخت و گفت که او در آن هنگام از نیکردن است و بایستی شکیبائی نماید و آن چه را بر سرش می رود در راه خدا به شمار آرد و ابوذر نیز گفت: خوشا به فرمان خدا. پس شایستگی ابوذر او را مانع از آن می گردد که برخلاف دستور پیامبر کاری کند که نظام جامعه از هم پاشد و این که گرفتاری اش در راه خدا است مانع می شود که کارهای او را - که موجب پدید آمدن آن گرفتاری ها برای وی شد - ناروا بشماریم.

زیرا اگر آن کارها هم با مصالح عمومی و بارضای خدا و پیامبر مخالف بود می بایستی پیامبر وی را از ایراد و اعتراض هایی که در آینده به آن می پردازد بازدارد زیرا می داند که آن دھوت سیل بلا و آسیب را به سوی او سرازیر می کند و خلیفه ی مسلمانان را بدنام گردانیده صفحه ی تاریخش را سیاه می سازد و لکمی ننگی به او می چسباند که هرگز برداشته نمی شود.

نه آئین آسانگیر ما چنان حکم دشواری که بوذر را به آن متهم داشته اند آورده و نه خود او هرگز چنان مقصودی داشته است زیرا - به گواهی پیامبر - وی در میان نوده ی محمدیان در پارسائی و عبادت و نیکوکاری و کوشش و روش و راستگویی و اخلاق همانند عیسی است با این همه چه باید کرد که عثمان چون بر

وی چشم گرفت گفت: به من بگوئید با این پیر دروغگو چه کنم؟ بزمنش، زندانش کنم؟ یا بکشمش؟ و آنگاه نیز که حدیث مربوط به فرزندان عاص را از وی شنید او را به دروغگوئی نسبت داد. شگفتا! آیا این است پاداش کسی که در راه خدا و پیامبر اندرز دهد و نیکخواهی نماید و با راستی از سوی آنان پیامگزاری کند؟ به خدا این ادبی است و یزیدی خلیفه او شگفت تر آن که چون سرور ما علی (ع) به پشتیبانی از ابوذر گفت: من همان پیشنهادی را به تومی دهم که مؤمن خاندان فرعون (در باره موسی به ایشان) داد... عثمان چنان پاسخ زنده ای بر زبان آورد که وفادی آن را پنهان کرده و خوش نداشته است آن را یاد کند و ما نیز گرچه از طریق دیگری از آن آگاهی یافتیم ولی نامی خویش را با یاد از آن نمی آلائیم.

والله عثمان يك بار دیگر هم با ترشروئی در برابر امیرمؤمنان سخنانی رننده بر زبان راند و این همان هنگامی بود که حضرت ودو فرزند او - دخترزادگان پیامبر - به مشایعت بوذر رفتند و او را که زیر نظر مروان به سوی تبعید گاهش رهسپار بود راهنمایی کردند که گسترده داستان در صی تا گذشت و دیدیم که عثمان به علی گفت: تونزد من برترار مروان نیستی.

راستی این از پستی گیتی نزد خدا است که به برتری نهادن میان علی با مروان - همان قورباغه قورباغه مزاده و نظیرین زده نظیرین زده مزاد - بردارد. من نمی دانم آیا آن همه گفته های آشکار و پنهانی چون و چرای پیامبر درباره مروان در برابر خلیفه نبوده؟ و آیا مروان و آن همه گرایش های تبهکارانه اش دور از چشم و گوش وی بوده؟ یا این که قوم و خویش بازی، وی را برانگیخته است تا از همه این ها صرف نظر کند و پسر حکم را هم سنگ کسی بشمارد که خدای بزرگ او را پاك شمرده و او را در نامه ی فرزانه اش جان پیامبر برتر شمرده. گران است سخنی که از دهان ایشان بهر می آید...

آیا دآوری روزگار جاهلیت را می خواهید؟

و برای گروهی که یقین دارند کیست که بهتر از خدا دآوری نماید؟

## تبهکاری تاریخ

### مباحث

چه بسیار است تبهکاری تاریخ بر خدائوندان برتری‌ها و ارجمندی‌ها که توده، هم از تاریخ ردگی‌شان بهره‌برداری‌ها می‌کنند و هم از خوی‌های بزرگوارانه‌شان و هم از نشانه‌های سرافرازی‌هاشان و هم از روحیات رسایشان و هم از پندهای گفتارشان و هم از اندرزهای بلیغ ایشان و هم از حکمت‌های گهربار ایشان و هم از موارد عمل و پرهیز ایشان.

در این جاها می‌بینی تاریخ چه شتابان ورق می‌خورد و یاد ایشان را از دل‌ها برده و برتری ایشان را ناچیز می‌نماید یا در این باره تنها به سخنی کوتاه به گونه‌ای تحقیر آمیز بسده می‌نماید یا گفتار را پیچ و تاب داده با گزارشی دروغ و رشت درهم می‌آویزند و همه‌ی این کارها برای آن است که یکه‌دستی را نایب کنند و برای گرایش پشیمان درست کنند و بریدی‌های گروه‌هایی دیگر پرده بکشند که روشن شدن حقیقت ثابت، به شخصیت و آبروی ایشان برمی‌خورد و نیز برای آن که از خواسته‌ها و موسی‌های سیاستمداران روز و پیشوایان روزگار پیروی بنمایند.

برای همین جهات بوده است که تاریخ، از تفصیل لارم در شرح زندگی ابوذر کونا آمده با آن که وی با شخصیت و کمال خود نمونه‌ی برتری‌ها و برجستگی‌هایی است که باید آن را در راه زندگی و پیرایش روان، پیشوا گرفت و برای توده سر مشق پرهیزگاری و اعتقاد به مبدأ گردانید.

### بلاذری

که می‌بینی بلاذری داستان تبعید ابوذر به مدینه را به صورتی که در ص گذشت از چندین طریق یاد کرده و گفته‌ی ابوذر به حوشب فزاری را نیز آورده که: مرا به‌رور بیرون کردند و با آن که ابوذر همان است که به گفته‌ی پیامبر: آسمان سایه

بر سر نبض کند ...<sup>۱</sup> در دنبال سخن وی دروغ سعید بن مسیب را آورده که از دشمنان حاندان پاك پیامبر و پیروان ایشان بوده و خبر تبعید او به امر عثمان را پذیرفته و بر آن رفته است که او بامیل خود به آن جارفت چون دلش می خواست در آن جا سکنی گزیند.

مردك بی خبر نمی داند که با این سخن خود گفتار رسول خدا را دروغ می شمارد که چنان چه درص روایت آن را از طرق صحیح آوردیم پیش بینی فرمود که ابوذر را از مدینه تبعید می کنند و نیز سخن امیر مؤمنان (ع) را دروغ می شمارد که پس از وفات ابوذر در تبعید گاه چون عثمان نصیم گرفت به دنبال او عمار را هم تبعید کند علی به وی گفت: عثمان! از خدا بترس زیرا تو نیکمردی از مسلمانان را تبعید کردی تا در تبعید گاه هلاک شد<sup>۲</sup> و نیز سخن ابوذر را دروغ می شمارد که در همان روایتی که خود بلاذری با سند صحیح آورده و مانیز نقل کردیم گفت: پس از کوچیدن من به پایگاه اسلام عثمان مرا به حالت بیابانگردی برگرداند.

و نیز سخن خود عثمان را دروغ می شمارد که هم بلاذری آورده و به موجب آن چون گزارش مرگ ابوذر به وی رسید گفت: خدا بیامرز دش! عمار گفت: آری خدا از سوی همه ما بیامرز دش عثمان گفت ای گزیده... پدرش! آیا گمان میکنی من از تبعید او پشیمان شدم؟ که تمام داستان در ضمن بحث از درگیری هایش با عمار بیاید.

و نیز سخن کمیل بن زیاد نخعی را دروغ می شمارد که گزارش آن را درص از قول خود بلاذری آوردیم و نیز سخن بسیاری دیگر را دروغ می شمارد.

بیچاره نمی داند که آن پیش آمد در دناك که مربوط به بزرگمردی از بزرگان یاران پیامبر بوده پیرامونش آن همه گفتگو و گیر و دار روی داد و بسیار اعتراض ها و نکوهش ها برانگیخته تا از سهمگین ترین رخ داده ها به شمار رفته و بهرین مسافران از شهری به شهری نقل شده و اهل ایمان را به خشم آورده و زخم زبان ها بر سر آن زده شده و حلیفه را برای آن نکوهش کردند و از جمله نتایج آن این که: گروهی از مردم کوفه

۱- برگردید به ص

۲- اگر خدا حوادث تمام این گزارش را در آینده خواهیم آورد.

به ابوذر در ربنه گفتند این مرد با تو کرد آن چه کرد آیا در فشی برای ما برافراشته نمی داری تا با او بجنگیم گفت نه ، اگر عثمان مرا از مشرق به مغرب هم تعید کند من حرف شو و فرمانبردارم<sup>۱</sup>

و به گونه ای که در صمد القاری به خامی عینی می خوانیم ۲/۲۹۱ ابن بطال گفته : علت این که معاویه به عثمان نامه نوشت و از ابوذر شکایت کرد این بود که ابوذر بسیار به او اعتراض می کرد و به ایستادگی در برابر وی می پرداخت و در میان سپاه او نیز گرایش به ابوذر بود پس عثمان از بیم شورش، او را بخواست زیرا او کسی بود که در راه خدا از سرزنش هیچ کس نمی ترسید.

و تودر آن روز گار به عربك از شهرهای مسلمانان که گذارت می افتاد ممکن بود که اهل آن را شناور در این گنگوها و داستانها نبینی و در نتیجه آن رویداد سنگین جوششی در همه ی گوشه های آن نیایی .

آن گاه پیشامدی به این گونه را تنها با تکذیب کسی همچون ابن مسیب نمی توان پوشاند که انگیزه ای جز دهن کجی به آل علی نداشته است ولی چه باید کرد که بلاذری خواسته است و گفته است و فراموش کرده که هیچ خردمندی از او نمی پذیرد که کسی مانند ابوذر، پایگاه اسلام را که بدانجا کوچیده بود رها کند و از همسایگی پیامبرش و مرکز آبرویش روی برباید و برای سکونت خود و خانواده اش بیابان ربنه را برگزیند که نه آب دارد و نه گیاه و نه ساکن .. تازه اگر او خود این راه را پیش گرفت پس دیگر آن اشکها که اندوه گرفتاری و غم گلوگیر بر چهره روان ساخت چه بود و آن سخفانی که موقع تودیع و هنگام جدائی از یاران بر زبان او و شدیعت کنند گانش در آن دشت ناهموار جاری شد چه معنی داشت .

و این را هم از امامت بلاذری در نقل حوادث بشنوید که او هنگام یاد از داستان ابوذر و بدرقه شدن او بوسیله ی امیر مؤمنان فقط می نویسد : « در این باره میان علی و عثمان سخفانی در گرفت » ولی دیگر آن چه را در گرفته نمی نویسد زیرا می داند که برای پیشوایش اسباب آبروریزی است .

### ابن جریر طبری

نومی بینی که طبری در تاریخ خود چون به سر گذشت ابوذر می رسد می نویسد :



« در هس سال - سال ۳۰ - بود که درگیری‌های یاد شده ابودر و معاویه و تبعید او به مدینه و معاویه از شام به مدینه روی داد. و در مورد این که چرا او را از آنجا به آنجا تبعید کرد پیشامدهای بسیاری یاد کرده‌اند که یاد کردن بیشتر آنها را ناخوش می‌دارم اما که این که معاویه را در کار خویش معذور می‌دارند در این باره داستانی ذکر کرده‌اند پایان .

چرا طبری آن همه پیشامدهای بسیار را رها کرده و فقط داستانی را نقل می‌کند که در آن آرد گمان برای معاویه ساخته و پرداخته‌اند تا به وسیله آن، دست آویزی برای معاویه را شبیه و خلیفه را در کار خود تبرئه کنند. آری او خوش ندارد حقایق باستانی را یاد کند که اظهار آن‌ها آبروی این دودمرد را به خطر می‌انداخته و از همان نخستین روز بگر و بیا تا روزگار کنونی سرگذشت واقعی توده‌ی محمدیان بوده است. او پنداشته است که اگر جلوی خامه را بگیرد و یادی از آن‌ها نکند آن‌ها پوشیده و پنهان خواهد ماند و ندانسته که در گوشه‌های روزگار و لابه‌لای تاریخ و میان کتاب‌های حدیث نکته‌هایی از آن برجای می‌ماند که هم برای کسانی که بخواهند روایات مخالفان ابودر را بشناسند بسنده است هم برای کسانی که بخواهند راست در آمدن پیش گوئی‌های پیامبر بزرگوار را در داستان ابودر بدانند و معجزات او را بشناسند .

سپس طبری داستان ابودر را به گونه‌ای سراپا دروغ و ساختگی آورده که هیچ بخش آن درست نیست و همه‌ی فرازهایش را تاریخ صحیح و حادثاتی که همگان درستی‌اش را پذیرفته‌اند تکذیب می‌کند و برای سستی آن نیز همین بس که سند آن بسی جای خدشه دارد و این هم از حلقه‌های سند روایت :

۱ - سری در ج ص از ترجمه فارسی غدیر گشت که این نام مشترک است میان دو تن که هر دو به دروغ گوئی و حدیث سازی معروف‌اند

۲ - شعیب بن ابراهیم اسیدی کوفی در ج ص از ترجمه فارسی غدیر قول دو تن از حافظان - ابن عسکری و ذبی - را درباره‌ی او آوردیم که به موجب آن این مرد، ناشناس و ناشناخته است .

۳ - سیف بن عمر تمیمی کوفی در ج ص از ترجمه فارسی غدیر

آراء حافظان ویشوایانی را که امین و خاتن راویان را از هم جدا می کنند درباره این مرد آوردیم که به موجب آن، گزارش های وی سست است و از چشم محدثان افتاده و آنرا رها کرده اند. و خود حدیث ساز و توده ی حدیث هایش ناستوده است و گزارش های ساختگی را از زبان میانجیان استوار گوی باز گویی کرد، حدیث می ساخت و از کسانی شمرده شده که به گناه بد کیشی و بیرون شدن از آئین آلوده بوده است (به مآخذی که در آن جا یاد کردیم این ها را بفرایید: «استیعاب» ۵۳۵/۲ سرگذشت ققاع، «الاصابه» ۲۳۹/۳ «مجمع الزوائد» از هینعی ۲۱/۱۰)

۴ - عطیه بن سعد عوفی کوفی درباره این مرد نیز جماعت سنن نظریات مختلفی دارند برخی او را شایسته ی اطمینان شمرده و برخی دیگر، گزارش هایش را سست می شمارند، ساجی گفته: سخن او را پشتوانه نشاید گرفت زیرا علی را از همه مقدم می دانسته و ابن سعد می نویسد: حجاج به محمد بن قاسم نوشت که به او پیشنهاد کند علی را دشنام بدهد و اگر نپذیرفت چهارصد تازیانه به او بزدوریش را بفرشد وی نیز او را بخواست و چون از دشنام دادن سربار زد فرمان حجاج را درباره ی عملی نمود<sup>۱</sup> و ابن کثیر در تفسیر خود ۵۰۱/۱ از صحیح ترمذی از طریق عطیه مرفوعا درباره ی علی نقل کرده است که پیامبر به او گفت: جزم و تو هیچ کس را نرسد در این مسجد جنب شود سپس می نویسد: «این حدیث ضعیف است و ثابت شدنی نیست زیرا بك حلقه سند آن سالم است که گزارش های او را رها کرده اند و دیگری نیز استاد وی عطیه است که گزارش های او سست شمرده شده» پایان

و به هر حال بودن نام این مرد در سند روایت نشانه دروغ بودن آن است زیرا شیعه ای تردست همچون عوفی، داستان خرافی باز گویی کند.

۵ - یزید قسسی. نمی شناسمش و بادی از او در سرگذشت نامه ها نیافتم پس از این ها بنگر که طبری نسبت به امانت های تاریخ چقدر امین بوده که از آن همه روایات ثابت و صحیح چشم پوشیده و اکتفا کرده است به نقل نامی سری که پراز گزارش های دروغ و ساختگی است. و راستی که رنده باد امانت!

## نگاهی ارجدار به تاریخ طبری

راستی که طبری روی تاریخ خود را سیاه کرده است و با چه ؟ با نامه‌های سری همان دروغگوی خبرساز که به وساطت شعیب مجهول‌الهویه و ناشناس از زبان سیف یا همان گزارشگری روایت می‌کند که هم خبرساز است و هم او را رها کرده‌اند و از چشم همه محدثان افتاده و متهم به بی‌دینی هم هست ! آری با همین زنجیرهٔ تپاوسیه ۷۰۱ گزارش در کتاب خود نقل می‌کند که همگی ساخته شده تا حقیق ثابته‌ای را که در رویدادهای سالهای یازدهم الی سی و هفتم هجری بوده - و تنها به روزگار سه خلیفه مربوط می‌شده - دیگرگون نماید و همهٔ مجندات کتاب را که بنگریم با پشتگر می‌به این سند ناهموار می‌چ حدیثی در زمینهٔ دیگر نتوان یافت ( به جز يك خبر از رویدادهای سال دهم ) بلکه بارگو گسری این دسته گزارش‌های ساختگی از شرح پیش آمدهای همان سالی آغاز می‌شود که پیامبر اکرم در گذشت و پس از آن دیگر نقل گزارش‌های کذائی - در بخشی از مجلد سوم و سراسر مجلدات چهارم و پنجم - همچنان ادامه دارد تا با پایان جلد پنجم، این گزارش‌ها نیز پایان می‌یابد . به این ترتیب که :

در جلد سوم از ص ۲۱۰ به بعد که رویدادهای سال ۱۱ را آغاز می‌کند ۶۷ حدیث از طریق مزبور می‌آورد .

و در جلد چهارم که حوادث سال دوازدهم را می‌نگارد ۲۲۷ حدیث

و در جلد پنجم که حوادث سال ۲۳ تا ۳۷ را می‌نگارد ۲۰۷ حدیث

که بر رویهم ۷۰۱ حدیث از این طریق آورده است از جمله اسور شایان توجه این که طبری از ص ۲۱۰ ج ۳ تا ص ۲۳۱ روایات سری را با این مقدمه نقل می‌کند : «سری مرا گزارش داد» و این نشان می‌دهد که اخبار مزبور را از دهان وی شنیده و از ص ۲۳۱ تا پایان کتاب همه جا اخباری را که از زبان وی می‌آورد به این گونه شروع می‌کند : «سری بمن نوشته» و مگر تنها يك گزارش را که در ص ۸۲ از جلد چهارم آورده و در آغاز آن می‌نویسد : (سری ما را حدیث کرد )

و پس از این‌ها کثی می‌دانستم که آیا سری و سیف بن عمر آگاهی‌های

تاریخی‌شان تنها در پیرامون رویدادهای همان چند سال معین بوده و بس؟ و آیا از میان رویدادهای آن سال‌ها بیزتها از پیشامدهائی خبر داشته‌اند که با زمینه‌های مذهبی برخورد داشته و بس؟ یا این که موضوعات مورد اطلاع آن دو فقط آن سلسله از حوادث مخصوص مذهبی بوده که در روزگاری چند از سال‌های معین روی داده و گذشته؟ و چون این حوادث، سنگ زیرین برای اصول و عقاید و نظریه‌ها بوده خواسته‌اند تاریخ صحیح را مشوب گردانیده و سرچشمه صافی آن را با ساخته‌های کدائی تیره گردانند و به این وسیله در آستان کسانی تقرب یافته و صف دیگران را تضعیف کنند؟ و هر کس که در این گزارش‌ها يك يانديش می‌بیند که همه آن‌ها بافته‌ی يك دست و زائیده‌ی يك نفس است و گمان نمی‌کنم که این همه نقاط ضعف آن بر کسی همچون طبری پوشیده مانده باشد ولی چه کنیم که دوستی انسان را کور و کور می‌سازد.

همین دروغ‌ها و بافته‌های گوناگون است که هم تاریخ ابن عساکر و کامل ابن اثیر و بیدایه ابن کثیر و تاریخ ابن خلدون و تاریخ ابوالفدا را سیاه کرده است و هم نگاهشته‌های دیگر مردمی را که کور کورانه راه طبری را دنبال کردند و پنداشتند آن چه او در تاریخ، سر هم کرده بنیادی خایسته‌ی پیروی است که جای سخن در آن وجود ندارد با آن که دانایان از شرح حال روانه، هیچ اختلافی بر سر این موضوع ندارند که هر حدیثی که يك تن از حلقه‌های زنجیره این سند در میان راویانش باشد همچون درم ناسره بی‌ارزش است چه رسد که همه آن‌ها دوزنجیره يك گزارش فراهم آیند.

آن گاه تألیفاتی هم که متاخران در روزگار ما بیرون داده و آن را از سحنان بی‌خردانه‌ای که زائیده‌ی خواسته‌ها و هوس‌ها است پر کرده‌اند مأخذ همه آن‌ها همان پاوه‌هایی است که چگونگی آن را شناختی و اگر خدا خواهد در مجلدات آینده نمونه‌ای از آن‌ها را به اطلاعاتان خواهیم رسانید.

## این اثیر جزری

تو می بینی که این اثیر در کتاب خود کامل - ناقص - در یاد کردن و بدیده گرفتن گزارش ها پیرو طبری است چنان که در همه ی مواردی از تاریخ که با او اتفاق عقیده دارد همین شیوه را دارد جز آن که گرفتاری های تازه ای هم درست کرده و می نویسد: در همین سال بود آن چه در جریان ابوذر یساده و نیز فرستادن معاویه او را از شام به مدینه. و در انگیزه بایی این قضیه و مقدمات آن، سخنان بسیاری هم گفته شده است (از دشنام دادن معاویه به او و تهدید او به قتل و فرستادن او از شام به مدینه بر روی شتری بدون رو انداز و نیز تبعید او از مدینه به گونه ای زشت) که نقل کردن آن ها کار صحیحی نیست و اگر هم گزارش های رسیده درست باشد بایستی عذرهایی برای عثمان یاد کرد زیرا امام می تواند زیردستانش را ادب کند - و عذرهای دیگر - نه آن که این کارها را وسیله ای برای انتقاد از وی گردانند که یاد کردن آنرا خوش ندارم پایان.

آن چه را این مرد نقل آن را کار دوستی ندانسته دیگران حکم به صحت آن داده و پیش از او پس از او نقل کرده و نگذاشته اند که این بیچاره به خواسته اش برسد. او پنداشته است که اگر با دامن امانت خود حقایق ثابت را بپوشاند آن ها از چشم مردم پنهان می ماند غافل از آن که نگارندگان منصف و گزارشگرانی که در جستجوی حقیقت پشاهنگ مردم مانند درآیده هیچ کار کوچک و بزرگی را ندیده نگرفته و همه آن ها را بر توده خواهند شمرد و تاریخ تدوین شده محصور به کتاب او نمی باشد.

و تازه گرفتیم که او با تصور و مسامحه خود بر روی تاریخ پرده بکشد ولی با محدثان چه می کند که داستان تبعید ابوذر از مدینه و رانده شدن او از مکه و شام را در بحث معجزات پیامبر و پیش گوئی او از فتنه های پس از خود آورده اند ' آیا این ها بر ابوذر و بر دوستان او از مردان خاندان پیامبر و بر دیگر شایستگان توده که او هم عقیده اند گران و دشوار نمی آید؟ به ویژه آن که ساقه تبعید از مرکز

رسالت را فقط کسانی داشته‌اند همچون حکم - عموی خلیفه - و پسر او و خانواده‌اش که لشکر - تباهی و بزهکاری بودند و باید پایتخت اسلام ارپیدی‌های ایشان دور باشد و ایشان با مانند گاو شدند در آن جا، ساحت پاک آنرا آلوده نگردانند و آن گاه ابودر، آن دارنده‌ی پایگاه والا در نزد خدا و پیامبر و آن هماسد عیسی در میان توده‌ی محمدیان و آن کسی که آسمان سایه بر سر نیفتد و زمین در بر نگیرد کسی را که راستگوتر از او باشد و همان کسی که خدای پاک پیامبرش را دستور به دوست داشتن او داد و خود از آن سه تن است که بهشت شیفته ایشان است و نیز از آن سه تن است که محبوب خدای برتر است.

آیا چنین کسی با آن رانده شده‌ی سرین زده (حکم) برابر است که همان مجازات را درباره‌ی وی روا دارند و سپس نیز با برابر انگاری او نامش را لکه‌دار کرده در میان اجتماع چنین داغ‌ننگی بروی بزنند و مردم را از نزدیک شدن به او باز داشته باخواری و سبک انگاری در پیرامون وی جار بزنند و مردم را از انبوه دانش‌هایش که او ظرف آنهاست محروم دارند؟ و سوگند به حیات خداوند و به ارج اسلام و به بزرگواری انسانیت و به پاکی ابودر که دونیمه شدن باره‌ها و ریز ریز شدن باقی‌های برای یک متدین غیرتمند آسان‌تر است از هموار کردن گوشه‌ای از این لکه‌های زشت بر خویش

و آن گهی خلیفه باید کسانی از زیردستان خود را ادب کند که آداب دینی را از دست داده و منجیق‌های نادانی، او را به دورترین پرتگاه‌های پستی افکنده و نابودش ساخته اما کسی همچون ابودر که پیامبر او را چنان ستوده که هیچ کسی را به آن گونه نسنوده بود و نیز او را مقرب داشته و بخویش نزدیک کرده و آموزش داده و چون در کنار خود نیافته سراغش را گرفته و گواهی داده که او در پارسائی و خداپرستی و راستی و نیکوکاری و درخوی و روش و خوشرفتاری همانند عیسی است، چنین کسی را چگونه و برای چه ادب کنند؟ و این چه ادب کردنی است که پیامبر آنرا نوعی گرفتاری و آزمایش برای ابودر در راه خدا می‌شمارد و به او دستور می‌دهد که در برابر آن شکیا باشد و پاسخ وی نیز آن است که: حوشا به فرمان خدا. و چگونه و چرا ابودر سزاوار ادب کردن باشد با آن که کار او در نزد

خداوند پاك بیکو شمرده شده و شایستهٔ سپاسگزاری است و امیر مؤمنان او را کسی می‌بیند که در راه خدا خشم گرفته و به او می‌گوید: امید به کسی بند که برایش خشم گرفتی<sup>۱</sup>

آری ابوذر خود باید ادب کنندهٔ مردم باشد زیرا از دانش پیامبر و فرمان‌ها و حکمت‌های دین و روحیات بردگوارانه و منش‌های برتر چندان در نهاد او گسرد آمده که وی را در میان تودهٔ محمدیان همانند عیسی گردانیده است.

چگونه خلیفه دینی آن است که ابوذر کسی را این شخصیت را ادب کند ولی بر وی گران می‌آید که ولید بن عقیل همیشه مست را برای می‌گساری و به بازی گرفتن نماز واجب ادب نمایند؟

و بروی گران می‌آید که عییدالله پسر عمر را برای ریختن خون بی‌گناهان ادب کنند؟

و بروی گران می‌آید که مروان را که خود وی او را متهم به جعل نمامه از طرف خویش می‌نماید ادب کنند؟

و بروی گران می‌آید که آن یشرم یاوه‌سرا - مغیره بن احمس - را ادب کنند که به وی می‌گوید: من تو را در برابر علی بن حسنم! و امام نیز به او پاسخ می‌دهد: ای پسر نفرین شده و ای درخت بی‌شاخ و بن! تو مرا بسنده‌ای؟ به خدا هر کس را که تو یاور وی باشی خدا به او رجعتی نمی‌رساند<sup>۲</sup> الخ

چه شده که خلیفه ابوذر را تبعید می‌کند و کسانی دیگر از نیکان را نیز در پی او می‌فرستد و پیشوای پاك امیر مؤمنان را برای تبعید، سزاوارتر از ایشان می‌داند<sup>۳</sup> و آنرا ندیده‌شدگان به وسیله‌ی پیامبر را که حکم و پسرش با سوابق و لواحق آن جهانی باشند پناه می‌دهد و به ایشان بذل و بخشش می‌کند؟

چه شده است که خلیفه کلرهای خطیر جامه را دودستی به مروان می‌سپارد و کلیدهای مصالح توده را به سوی او می‌افکند و اعتنائی هم به گفته‌ی نیک‌مرد ملت

۱- بر گردید به همان‌چه درص از همین جلد گذشت.

۲- نهج البلاغه ۲۵۳/۱

۳- اگر خدا خواست داستان آن در ضمن بحث از درگیری‌های خلیفه با عمار یاید

امیرمؤمنان ندارد که به او می‌گوید: آیاتواژ مروان و مروان از تو حشود بخواهید شد مگر بارو گرداندن تو از خرد و کیش خود تا همچون شتران سواری گردی که هر جا براندش برود. به خدا که مروان در کیش و در شخصیت خود دارای تدبیری درست نیست و به خدا که او تو را (به پرتگاه‌ها) وارد می‌کند و سپس از آن به در نمی‌آردت. و من نیز پس از این بار دیگر برای سرزنش کردن تو بر نمی‌گردم از جملدی خویش را بردی و بر کار خویش مغلوب گردیدی - که اگر خدا خواهد همه داستان در جلد نهم خواهد آمد.

چرا خلیفه زمام امور خود را به دست مروان می‌دهد و برنامه شایسته را چنان رها می‌کند که همسرش نائله دختر فرافسه او را نکوهش می‌کند و می‌گوید: از مروان فرمان بردی تا هر جا که دلش خواهد تو را براند می‌پرسد پس چه کنم می‌گوید از خدا بترس و ارشیوه آن دو دوست (بوبکر و عمر) پیروی کن که نواگرا از مروان فرمان‌بری می‌کشدت و مروان را نزد مردم ارج و شکوه و دوستی ای نیست و مردم به خاطر او تو را ترك کرده‌اند پس به دنبال علی بفرست و اصلاح کار را از او بخواه زیرا او، هم با تو خویشاوند است و هم مردم از دستور او سر نمی‌پیچند<sup>۱</sup> ای کاش خلیفه گوش شنوا داشت و سخن حکمت آمیزش را که رستگاری دوجاهانش در گرو آن بود می‌شنید.

شایسته خلیفه چنان بود که ابوذر را به خویش نزدیک کند و از دانش و خوی و خداپرستی و درستکاری و پرهیزگاری و پارسائی او بهره ببرد ولی چنین نکرد و چه سودها به او می‌رساند اگر چنین می‌کرد با آن که در پیرامون او امویان بودند که او در دوستی ایشان به مرحله‌ی جانپاری رسیده و ایشان نیز این برداشت استوار را استوار نمی‌دانستند زیرا در نقطه مقابل خوی‌های ایشان قرار داشت آزمندی و سبزی ناپذیری‌شان بگیری تا زروسیم اندوزی و رفتار بر بنیاد دلخواه و هوس خویش. آن‌گاه ایشان تسلط تامی بر خلیفه داشتند و ابوسفیان می‌گوید: ای فرزندان امیه! فرمانروائی را مانند گوی میان خویش بگردانید زیرا سوگند نه آن که بوسفیان به او سوگند یاد می‌کند من همیشه امیدوار بودم شما به آن برسید و البته در آینده



نیز به وراثت به کودکانان خواهد رسید یا به عثمان می گوید پس از تیم وندی (نبره بویکرو عمر) کار از آن تو گردید پس آن را مانند گوی به گردش در آرد میخ های ساختمان خلافت را از امویان قرار ده که راستی را این به جز پادشاهی چیزی نیست و من نمی دانم بهشت و دوزخ چیست برگردید به ص

و عثمان نیز هر چند در آن هنگام او را می راند ولی عقیده او درباره امویان که می خواستند با کیش خدا همچون گوی بازی کنند عوضی نشد و من نمی دانم آیا هرگز به دل وی گذشت که ابوسفیان را برای آن سخن کفر آمیز ننگین ادب کند؟ همچنان که درباره ابوذر نیکوکار پرهیزگار و همانندان شایسته و پرهیزگار او تصمیم گرفت و عمل کرد؟

آری این اثر هیچ يك از این ها را ندیده و برای خلیفه عنبر آورده است که وی زیر دستانش را ادب می کند!

### عمادالدین ابن کثیر

ابن کثیر دمشقی هم آمده است و در البداية والنهاية ۱۵۵/۷ کار را بر همان مبثائی که پیشینانش داشتند - از ندیده گرفتن تبهکاری هائی که بر ابوذر رفته - بنیاد نهاده و سپس نغمه هائی تازه از خود سار کرده، و می گوید: ابوذر کار توانگرانی را که مالی می اندوختند ناپسند می شمرد و ایشان را از ذخیره کردن چیزی پیش از قوت لازم بازمی داشت و واجب می دانست که زیادتى را صدقه دهند و این آیه را نیز به سود برداشت خود تفسیر می کرد که خداوند می گوید: و کسانی که از زروسیم گنجینه فراهم می آرند و آن را در راه خدا انفاق نمی کنند مرده ده ایشان را به کیفری دردناک. معاویه او را از نشر این سخنان بازمی داشت و چون دید نمی پذیرد، کس به نزد عثمان فرستاد و از او شکایت کرد عثمان به ابوذر نوشت که به مدینه نزد وی آید و چون پیامد عثمان او را برای پاره ای از کارها که کرده بود سرزنش کرد و از او خواست که از آن سخنان برگردد و چون نپذیرفت او را دستور داد که در ریزه - در مشرق مدینه ساقامت کند، و گویند که عثمان از او خواست در مدینه بماند و او گفت: پیامبر به من فرمود که چون ساختمان های مدینه به کوه سلع رسید

از آن جا بیرون شو و اینک ساختمان‌ها به سلح رسیده است پس عثمان به او اجازه داد که در ربنه ساکن شود و فرمودش تا گاه گاهی به مدینه سر بزنند که پس از کوچیدن به پایگاه اسلام از بیابانگردان نشود و او نیز چنین کرد و همچنان در آن جا ساکن بود تا در گذشت . پایان

و در ص ۱۶۵ به هنگام یاد از مرگ اومی نویسد : در برتری وی حدیث‌های بسیار رسیده است و از مشهورترین آنها همان است که اعمش از زبان ابوالیقظان عثمان بن حمیر و او از بوحرب پسر ابوالاسود و او از عبدالله پسر عمرو روایت کرده که پیامبر گفت آسمان سایه بر سر بیفکند و زمین در بر نگیرد کسی را که راست‌گوتر از ابوذر باشد که در سند این حدیث ضعیفی هست . پس از در گذشت پیامبر و مرگ بوبکر، ابوذر به شام بیرون شد و همان جا بود تا آن در گیری‌ها میان وی و معاویه روی داد و عثمان او را به مدینه خواست و سپس در ربنه ساکن شده و همان جا بود تا در ذیحجه آن سال در گذشت و کسی نزد او نبود به جز زن و فرزندانش و در همان گیر و داری که ایشان خود را بر خاله سپردن او توانا نمی‌دیدند به ناگاه عبدالله بن مسعود با گروهی از یارانش از سوی هراق سر رسیدند و در دم مرگ کنار او حاضر شدند و او ایشان را وصیت کرد که با بدن وی چه کنند . برخی هم گفته‌اند : ایشان پس از مرگ او سر رسیدند و غسل و دفن او را به گردن گرفتند و او خانواده‌اش را دستور داده بود که گوسفندی از رمه‌اش را برای ایشان ببرند تا پس از مرگ وی آنرا بخورند و عثمان بن عفان به دنبال خانواده‌اش فرستاد و ایشان را ضمیمه خانواده خویش ساخت . پایان

این بود تمام ساخته‌هایی که در انبان ابن کثیر در این مورد می‌توان یافت و از جهات متعدد شایسته بررسی است .

۱ - منهم داشتن ابوذر به این که اندوختن ثروت را بر توانگران ناپسند می‌شمرده الخ . . . این نظریه دعوای و ساختگی را از خیلی پیش به این بزرگ یار پیامبر بسته‌اند و در روزگاران اخیر به گونه زشتی دگرگونی یافته و شده است انتساب ابوذر به کمونیسم ! که اگر خدا بخواهد با گستردگی درباره

آن سخن نخواهیم داشت.

۲ - پنداشته است که فرود آمدن ابوذر در شام و سپس رفته به اختیار خود او بوده با آن که دستور عثمان به اقامت او در رفته را هم به اشاره یاد کرده . که در مورد رفته ما پیشتر تورا آگاه ساختیم که وی به آن جا تبعید شده و ارشهر پیامبر او را به گونه ای ناشایست بیرون کردند و در آن گیرودار میان علی، يك بار بامروان و يك بار باعثمان، و نیز میان عثمان باعمار در گیری هایی به وجود آمد و عثمان خود اقرار کرد که وی را تبعید کرده و امیرمؤمنان نیز این کار او را مسلم شمرد و بسیار کسان بیزداستان ابوذر را از زبان راستگوی خودش شنیدند و این را که پس از کوچیدن وی به شهر مرکز اسلام، عثمان وی را به بیابان نشینی برگردانده گذشته از آن که پیشگویی های پیامبر از حوادث آینده وی نیز همین را تأیید می کند زیرا به موجب آن وی را از مدینه بیرون می کنند و از شام و مکه می رانند، در مورد رانده شدنش از شام - و این که بیرون شدن او از آن جا نیز به اختیار خودش نبوده - گزارش های لازم گذشت.

۳ - اما داستان رسیدن ساختمان ها به کوه سلح دروغی است که بافته و برام در بسته اند و حاکم آن را در مستدرک ۳/۳۳۲ آورده و چنان چه درص گذشت بلاذری نیز آن را یاد کرده و علی شمرده است برای بیرون شدن ابوذر به شام با اجازه عثمان - و نه علی برای بیرون شدنش به رفته، آن گونه که در روایت طبری می خوانیم -

و تازه این قصه را ابن کثیر از طبری و تاریخ او گرفته و همه هنری که درباره آن نشان داده این است که آن را خلاصه کرده و به گونه ای که دلش می خواسته به آن دستبرد زده است و حلقه هایی که زنجیره سند این روایت هستند به گونه ای که درج ۱۵ ص - و همین جلد ص - گذشت - تشکیل می شوند از افرادی که یا دروغ پرداز و حدیث سازند یا مجهول الهویه و ناشناس با ضعیف و متهم به زندق و عیارتند از:

۱- سری ۲- شعیب ۳- سیف ۴- عطیه ۵- یزید قعسی

و روایتی که يك تن از نامبردگان هم در زنجیره اسنادش باشد شایسته پشتگرمی

نیست و اگر هم گیریم که معتبر باشد نمی‌تواند در برابر آن همه احادیث صحیحی بایستد که با آن مخالف است و می‌رساند که پیامبر خبر داده که او را بیرون می‌کنند و از مکه و مدینه و شام می‌رانند برگردید به می تا که در تأیید آن، هم سخنان ابوذر و عثمان و جز آن دورا می‌توان یاد کرد. که مانیز آوردیم و همه دلالت می‌کند بر تبعید شدن اوبه و سیله عثمان و هم بهانه‌های حنکی را که بزرگان جماعت برای تبرئه عثمان در این گناه ننگینش آورده‌اند.

۴- این هم که می‌نویسد عثمان به ابوذر بفرمود یکسره از مدینه نبرد تا از بیابان نشینان نگردد، این هم از فرازهای همان داستان دروغ شمرده شده‌ای است که قصه‌ی سلع در آن است و درص از طریق بلاذری با اسناد درست خواندید که ابوذر گفت: پس از کوچیدن به پایگاه اسلام، عثمان مرا از بیابان نشینان گردانید و تازه هیچ کس نوشته است که ابوذر از هنگام تبعید شدنش در سال سی ام از هنگام درگذشتش در سال سی و دوم يك بار هم پای به مدینه نهاده باشد تا دستور عثمان به نبریدن از شهر پیامبر را عملی کرده باشد.

۵- این که می‌نویسد: در برتری او حدیث‌های بسیاری آمده و از مشهورترین

### آن‌ها الخ

راستی راه‌دات این مرد در ذکر برتری‌ها بر آن است که چون خواهد به درهم بافتن تاریخ محبوبان خود از امویان با کسانی از پیوستگان ایشان پردازد که از پیشگامان در آرمندی و سیری ناپذیری‌اند، در آن هنگام مطالب بسیاری می‌آورد و گزارش‌های ناپیچ و ساختگی را به گونه اخبار دوست‌تردیف می‌کند بدون آن که به اسناد آن‌ها پردازد یا درباره مضمون آن‌ها سخنی در دنباله‌اش بیاورد و هر گز هم از این گونه افسانه پردازی‌ها خسته نمی‌شود هر چند که مثنوی هفتاد من کاغذ در پیرامون آن سیاه کند اما موقعی که نوبت می‌رسد به یاد از برتری‌های کسی از اهلیت یا پیروان و خاصان ایشان از بزرگان و نیکان توده همچون ابوذر و آن گاه می‌بینی رمب با همه فراخی‌اش بر وی تنگ می‌گردد و در می‌ماند و لگت می‌شود که گوئی زبانش را بریده و لبانش را دوخته‌اند یا گویی در هنگام شنیدن آن‌ها گوشش سنگین می‌شود که آن را به خود راه نمی‌دهد. و اگر هم موقعیت، او را

ناگزیر به ذکر آن نماید آن را به گونه‌ای خرد و ناچیز می‌آورد چنان که در این جا می‌بینی آن‌چرا از مشهورترین برتری‌های ابوذر است ضعیف می‌شمارد تا آن که خود می‌داند گزارش این خبر منحصر به راه ابن عمرو که او ذکر کرده و ابن سعد و ترمذی و ابن ماجه و حاکم آورده اند - نیست بلکه از طریق امیر مؤمنان علی و ابودر و ابودرداه و جابر بن عبدالله و عبدالله بن عمر و ابوهریره نیز گزارش شده و ترمذی در صحیح خود ۲۲۱/۲ چندین طریق آن را صحیح شمرده است .

و اسناد احمد در مسند خود ۱۹۷/۵ - از طریق ابودرداه نیز صحیح است و همه مردانی که حلقه‌های زنجیره سند آن‌اند مورد اطمینان‌اند و چنان که در المستدرک ۳۴۲/۳ و ۴۸۰/۴ می‌بینیم حاکم اسناد خود را از طریق ابوذر و علی و باز از ابوذر صحیح شمرده و ذهبی نیز داوری او را اقرار داده .

اما اسناد آن چه ابن کثیر از طریق پسر عمرو آورده - به گونه‌ای که مناوی در شرح جامع الصغیر می‌نویسد - ذهبی درباره آن گفته: سند آن نیکو است و هیشمی در مجمع الزوائد می‌نویسد: حلقه‌های میان احمد تا پسر عمرو مورد اطمینان شمرده شده‌اند و در پیرامون برخی‌شان اختلاف نظر هست سیوطی نیز در الجامع الصغیر آن را حدیثی نیکو می‌خواند، و با این مقدمات، آن ضعیفی که ابن کثیر در آن پنداشته کجا است؟

دیگر سخنان او نیز که بی‌هیچ پروائی از درست و نا درست آن بر خواجه آورده ارزش نقد و بررسی ندارد زیرا آن‌ها را از طبری گرفته بدون آن که کار اخذ و اقتباس را به نیکوئی انجام داده باشد و شاید هم می‌خواست به پربش‌انگویی گزارش‌های او را اصلاح کند و ابرویش را که درست نکرده چشمش را هم کور نموده و بهر حال اصل روایت از جمله افسانه‌هایی است که در مسن ساختگی بودن آن را برایت روشن کردیم .

کسی که در نوشته‌های محدثان نیکو بیاندیشد ذرمی باید که دامن کتاب‌های حدیث نیز از این تبهکاری‌هایی که به برخی از آن‌ها اشاره کردیم پاک مانده و این است می‌بینی آن چرا باید از قلم بیاندازند نگاه‌ته‌اند و آن چه را باید بنویسد به

قلم نیاورده‌اند که ما شناخت این مسأله را برعهده دانش و زیرکی خوانندگان گرامی می‌گذاریم.

راستی که توازین‌ها بی‌خبربودی پس ما پرده را ازپیش روی تو کنارزدیم  
و اینک دیده‌ات تیزبین است سورة ق ۲۲

## نظریهٔ ابوذر دربارهٔ ثروت‌ها

سرور ما ابوذر نیز - همچون دیگر همگنانش بود که در پیروی از نشانه‌های کتاب خدا و سنت پیامبر، صلاح توده و رستگاری ملت خویش را می‌خواستند و انحراف از آن دو راهنمای ارجمند را به اندازهٔ بند انگشتی برایشان سزاوار نمی‌دانستند و می‌خواستند منش نکو هیئت بخل را از مردم دور سازند تا ناتوانان توده بهره‌ای از بخشش‌های توانگران داشته باشند و از آن حقوقی که خدا برایشان نهاده محروم نگردند انتقاد او متوجه بود به غصب‌کنندگان حقوق تنگدستان و به کسانی که با اختصاص دادن ثروت‌ها به خویش، پوست‌های گاو را پراز زرو سیم کرده در سرای‌هاشان بر روی هم چیده بودند و شمش‌های طلاشان برای بخش کردن با تبرها شکسته می‌شد بدون آن‌که حقوق واجب آن از زکات و خمس پرداخت شود و بی‌آن‌که به دادخواهی جگر سوختگانی پردازند که گرسنگی خود را کشان بود و تشنگی نوشابه‌ایشان و دشواری ورنج، آسایش ایشان با آن‌که در نرد آن جماعت، ثروت‌های نل اسار شده‌ای بود که دهان‌های بازمانده سودی از آن نمی‌برد و افزونی آن بهره‌ای به اجتماع نمی‌رسید و چیزی از آن در مصالح عامه مصرف نمی‌شد با آن‌که خداوند پاک چنان خواسته است که زرو سیم دست به دست برود و در راه پیشه‌ها و کارها و صنعت‌های گوناگون به گردش درآید تا توده در جستجوی آن به این سوی و آن سوی روند، خداوندان زر و سیم سودها از سرمایهٔ خود برند و ناتوانان دست‌مردها بگیرند، شهرها آبادان و زمین‌ها زنده و دانش و هدایت همه‌جا گیر و پراکنده گردد و جامعهٔ دانش‌پژوهان، با دانشگاه‌ها و دانشکده‌ها و کتاب‌ها و مجلات بر حوردار آیند و بیچارگان به حقوق خدائی خویش رسند و لشگریان به جیره و مرکب و رادو برگ شخصی و نظامی، و مرزهای اسلام به تجهیزات و نفقات لازم و به استحکاماتی که

موقعیت‌ها مقتضی آن است. تا توده با این آمادگی‌هایی که از آن جهات برایش فراهم می‌آید و با کوششی که برای پیروزی او در کار است حوشبخت گردد و از همین روی است که خداوند پلک، ساختن ظروف طلا و نقره را ناروا شناخته تا به صورت جامد نمانند زیرا در آن حال بزرگ‌ترین بهره‌ها و بیشتر آن‌ها - که یاد شد - و توقع به دست آمدن آن‌ها هست - از همان قبیلش که یاد کردیم - از دست می‌رود .

اعتراض سرور ما ابوذر نیز به کمائی همچون آنان بود که یاد کردیم مانند معاویه که ابوذر هر روز بانگ خود را بر دسرای او بلند می‌کرد و این آیه را می‌خواند : کسانی که از زر و سیم گنجینه می‌سازند و آن را در راه خدا اتفاق نمی‌کنند بشارت ده ایشان را به کیفری دردناک. و چون می‌دید اموالی برای او گرفته می‌آوردند می‌گفت : قطار شران با بارهای آتش آمد .

و مانند مروان که تنها یکی از ارقام بخشش عثمان به وی يك پنجم همهٔ عتائم افریقیه بود که پانصد هزار دینار طلا می‌ارزید .

و مانند عبدالرحمن بن عوف که چندان طلا بر جای گذاشت که آن را با تبرها تکه تکه می‌کردند تا جایی که دست‌های تبر داران آبله زد و نیز چهار زن از وی ماند که سهم الارث هریکشان هشتاد هزار بود و تازه این از طلاهای تل انار شده‌اش بوده نه دیگر ارقام ثروتش - برگردید به‌ی

و مانند زید بن ثابت که گذشته از املاک آبادان وی و غیر از انبوه چارپایانی که از وی ماند، هنگام مرگ چندان زرو سیم داشت که برای بخش کردن آن از تبرها استفاده می‌شد .

و مانند طلحه که سه پوست گاو از وی بر جای ماند و در هر پوست سیصد پیمانه پراز طلا. و آنوقت این همان ثروتی است که عثمان دربارهٔ اومی گوید و ای من بر پسر آن زن حصر می‌(طلحه را می‌گوید) من به او چنین و چنان پوست گاو پراز طلا دادم و او خون مرا می‌خواهد و مردم را بر من می‌شوراند<sup>۱</sup> یا بگو : همان طلحه - که چنان چه ارقول ابن جوزی گذشت - صد شتر زر بر جای گذاشت .



وامانده‌های این کسان که از اتفاق اموال در میان اجتماع اسلام خودداری می‌نمودند، ابوذر خلیفه روز را می‌بیند که بوموسی پیمانهای از زر و سیم برایش می‌آورد و او آن را میان زنان و دخترانش بخش می‌کند بدون آن‌که پروا‌سی از سازگاری کار خود با شیوه ارجمند پیامبر داشته باشد، ابوذر می‌داند چه بسیار بر له‌ها بر روی هم انباشته شده که در آینده در روز هجوم به خانه عثمان به پناخواهند است، آرایش یافته است - برای مردم - دوست داشتن خواستنی‌ها از زنان و فرزندان و بسته‌های فراهم شده زرو سیم و اسبان داغ خورده و چارپایان و کشت کاری‌ها این کالای زندگی گیتی است و باز گشت گاه نیک نزد خدا است<sup>۱</sup>

آن‌گاه چه گمان می‌بری درباره مرد دین‌دار که از نزدیک در کنار این همه گنج ایستاده است و بانوجه به دانش پهناوری که پیشگویی‌های پیامبر به او بخشیده نیز با توجه به روحیات آن توده که به چشم می‌بیند خود می‌داند که آن ثروت‌های تل انبار شده، در آینده بیشتر آن به هزینه کشاندن مردم به راه نادرست خواهد رسید و به هزینه گردآوری و آماده سازی سپاهانی از کسانی که بیعت امام پاک را شکستند و بر او شوریده همسر پیامبر را از پشت پرده عصمت و از کنج خانه‌اش بیرون کشیدند، و نیز دستمزد کسانی خواهد گردید که در برتری‌های امویان گزارش بیافرینند و مردان خاندان پیامبر (ص) را نکوهش نمایند و به نامه خدا دستبرد زده مفاهیم آن را از جای خود بگردانند و نیز به کسانی بخشیده خواهد شد که سرور ما امیر مؤمنان را نفرین فرستاده و نیکان و پاکان از دوستان خاندان پاک پیامبر را بکشند و بسیاری از آن نیز به هزینه باده گساری‌ها و تبهکاری‌ها و دیگر اقسام بد کنشی‌ها خواهد رسید.

آن‌گاه گمان می‌بری آن مرد که این‌ها را می‌بیند چه باید کند؟ مگر آوای آواز دهنده‌ی بزرگوار در گوشش نیست که: «چون فرزندان ابوالعاص به سی‌مرد رسند مال خدا را دست به دست گردانند و بندگان خدا را بردگان خویش و کیش خدا را انگیزه تبهکاری و نادرستی گیرند» و آن‌گاه با چشم خود می‌بیند که فرزندان ابوالعاص به سی‌مرد رسیده و آمده‌اند و چنان با حکومت بازی می‌کنند که کودکان

با گوی بازی کنند مال خدا را دست به دست می گردانند و . . .

آن گاه می گسویی چنین کسی بر همه این رویدادها شکبائی نماید و چنان باشد که گویا نمی بیند و نه می شنود و نمی داند؟ یا این که جهان را از فریاد خود بپا کند و نگاه‌ها را به سوی آن چه جهات حکمت و وجوه فسادکارها است متوجه سازد؟ تما شاید چیزی از بدی‌های موجود را از میان ببرد و از سپاه تازنده‌ی بزه‌کاری‌ها جلوه‌بگیرد چرا که بنیاد این کیش یگانه پرستی بر دعوت به حق است و بر امر بمعروف و نهی از منکر و باید باشند کسانی از شما که به نیکوکاری دعوت کنند و فرمان به کارهایست دهند و از کردار بد بازدارند و ایشان اند رستگاران<sup>۱</sup>

ابوذر نیز به همین امر خطیر دینی برخاسته زیرا او همان کس است که در راه خدا سرزنش هیچ کس او را از کار باز نمی‌دارد و جز این کلام الهی سخنی بر زبان نمی‌راند که: کسانی که از زر و سیم گنجینه‌ها می‌سازند و آن را در راه خدا انفاق نمی‌کنند مژده‌ده ایشان را به کیفری دردناک، در تأویل آیه نیز از آن چه مقتضای ظاهر آن است به دور نیافتاده زیرا روی سخن او با همان کسانی است که پادی از ایشان رفت و دیدیم که ایشان از راه ناروا آن همه ثروت را فراهم آورده و به ناحق آن‌ها را ذخیره کرده‌اند و حقوق واجبه‌ی اموالی را که بر خود مباح شمرده و از آن گنجینه درست کرده‌اند نداده‌اند و از این روی اعتراضی به مردمان دیگر - از دوستان و هم‌عصران خودش - که از توانگران بودند نداشت - همچون قیس بن سعد بن عباده انصاری که گذشته از پرداخت حقوق واجه‌ای که بر گردن وی بود هزارها هزار می‌بخشید و گزارش‌هایی از توانگری نو درج ۲ ص گذشت .

و مانند یوسعید خفاری که می‌گفت: هیچ خاندانی در میان انصار نشاسیم که ثروتش از مایشتر باشد<sup>۲</sup>.

و مانند عبدالله بن جعفر طیار که دگر ثروت و بخشش‌های او شهر به شهر رفته و اس‌عساکر در تاریخ خود ۳۲۵/۵-۳۲۴ و دیگران با گستردگی از آن سخن گفته‌اند .

۱ - سورة آل عمران آیه ۱۰۴

۲ - معاذ الصموة به خاتمه این جوری ۳۰۰/۱

و مانند عبدالله بن مسعود که به نوشته صفة الصفوة ۹۰/۵۵۵ از وی  
برجای ماند<sup>۱</sup> و مانند حکیم بن حزام که دارالندوه در دست او بود و آن را به  
صد هزار درم به معاویه فروخت و عبدالله بن زبیر به او گفت: وسیله سرفرازی  
فریش را فروختی حکیم گفت: برادرزاده من! همه وسایل سرفرازی - به جر  
پرمیز گاری - بر باد رفته است و من با بهای آن، خانه‌ای در بهشت می‌خرم و نور  
گواه می‌گیرم که آن را در راه خدا قرار دادم، آن گاه که حکیم به حج رفت صد  
شتر و گاو قربه همراه داشت که آن‌ها را برای قربانی به سوی حرم راند و از  
پارچه بردمانی بر آن‌ها جل نهاد و صد برده در روز عرفه وقف کرد که در گردن  
ایشان گردن بندهای نقره بود و بر سر آن این نشانی حک شده بود - آزادشدگان  
خدای گرامی و بزرگ از سوی حکیم - و سپس ایشان را آزاد کرد و هزار گوسفند  
قربانی به سوی حرم راند.

و نیز مردمان دیگری از توانگران که هستند ابداند و آن گاه گوش جهان  
نشنید که ابودر به هیچ يك از این توانگران سرزنی نماید زیرا می‌دانست که  
ایشان ثروت خود را از راه مشروع اندوخته‌اند و آن چه بر گردن‌ها نهاده  
- بلکه بیش از آن - پرداخته و به گونه‌ای که باید، حقوق مردانگی را مراعات  
کرده‌اند و او نیز جزمین اندازه از مردم نمی‌خواست.

چرا ابودر کاخ سبز معاویه را که در دمشق می‌بید می‌گوید: ای معاویه!

۱- باید توجه داشت که مأخذ این گزارش ها کتاب های سنای است و اقوال ایشان  
در این مورد معلوم نیست چقدر اعتبار دارد زیرا دور نیست که کسانی از طرفداران عثمان و  
مروان و طلحه و زبیر و... برای آن که ارقام ثروت ایشان در نظرها سنگین بیاید سعی کرده  
باشد افراد صالح است همچون ابی مسعود را نیز مالک همان آلف والوف‌ها بشمارند.  
و این احتمال وقتی قوت می‌گیرد که بینیم اخبار دیگری - به خصوص آنچه از راهشیم رسیده  
به تنها این مسعود را بهجا گذارند آلف والوف معرفی نمی‌کند بلکه می‌رساند که وی به  
همان مستمری مختصری که از بیت المال می‌گرفته جداً احتیاج داشته و با قطع شدن آن  
به وسیله عثمان، به زحمت افتاده و از تأمین احتیاجات خود بازمانده است (ترجمه فارسی التدیر

اگر این خانه را از مال خدا ساخته‌ای خیانت است و اگر از مال خودت ساخته‌ای زیاده روی است معاویه خاموش می‌شود و ابودر می‌گوید: به خداکراهائی پدید آمده که آنرا (خوب) نمی‌دانم و به خدا که این‌ها نه در نامه خداوندی است و نه درست پیامبر است و به خدا من حق را می‌بینم خاموش می‌شود و باطلی را که زنده می‌شود و راست گوئی را که دروغ گو شمرده می‌شود و ثروتی را که با ناپرهیزگاری به کسانی اختصاص می‌یابد و نیکمردی را که حقوق وی را دیگران و بزه خود می‌گردانند.

و آن‌گاه همین ابودر مقدار را می‌بیند که خانه خود را در مدینه در ناحیه جرف ساخته - و به گونه‌ای که در مروج الذهب ۴۳۴/۱ آمده - درون و برون آن را گچکاری کرده ولی بروی اعتراضی نمی‌کند و او را از کار باز نمی‌دارد و کلمه‌ای بر زبان نمی‌آورد و این جز برای آن نیست که میان دو مال و دو بنا و مالک آن تفاوتی آشکارا می‌بیند.

اما این که گزارش‌ها به سرور ما ابودر بسته‌اند که می‌گفته باید هر چه را بیشتر از قوت ضروری است یکسره اتفاق کرد این از بافته‌ها و تهمت‌های ایشان است که نه ابودر چنان ادعائی داشته و نه مردم را به این کار خوانده و چگونه چنان نسبتی به وی ممکن است با آن که ابودر از قانون حق، ضرورت رکعت را گرفته و پذیرفته بود و آن‌گاه مگر پرداخت زکات جز با توانگری و داشتن مال در اند برخرج امکان دارد؟ خداوند پاک می‌گوید: و از اموال ایشان صدقه‌ای بگیری تا ایشان را پاک و پاکیزه گردانی که مکره بودن صدقه و نیز کلمه «از» که پیش از اموال آمده نشانه آن است که بایستی مقداری از اموال برای صدقه گرفته شود نه همه آن.

و تازه نصاب‌هایی که برای تعلق زکات به طلا و نقره و گاو و گوسفند و شتر و گندم و جو و کشمش و خرما معین شده همه دلیل است بر این که بقیه مال بر صاحبش حلال است و خود بودر هم درباره احکام زکات احادیثی دارد که بحاری و مسلم و دیگر نگارندگان کتاب‌های صحیح و نیز احمد و بیهقی و جر ایشان آن‌ها را آورده‌اند.

پس اگر بعد از دادن رکعت واجب هنوز هم اتفاق و بحثی واجب باشد

پس تعیین کردن آن نصاب‌ها و کنار گذاشتن آن کمیت‌ها از اصل مال چه معنی دارد؟ و این موضوع روشنی است که بر هیچ مسلمانی پوشیده نمی‌ماند تا چهره‌ساز به ابوذر که پیمانۀ دانشش بوده است و با آن احاطه‌اش به آئین‌نامه‌های ارجمند پیامبر.

و اگر فرد مکلف، پس از دادن زکات هنوز هم چیزی بر گردن وی واجب باشد که آن را بپردازد، پس چه معنی دارد آن رستگاری‌ای که خدای برتر، مؤمنان را - در صورت پرداخت زکات - به یافتن آن شناسانده و گفته است: راستی که رستگار شدند مسلمانان، همانان که در نمازشان فروتنی می‌نمایند و همانان که از کارهای بی‌هوده روی گردانند و همانان که (دستور) زکات را به کار می‌بندند

سورة مؤمنون آیه ۴۱

و ای کاش می‌دانستم اگر بر انسان واجب باشد که جز هزینه زندگی خود هر چه ثروت دارد بدهد پس با چه سرمایه‌ای کار و پیشۀ خود را ادامه دهد آخر او که بجز همان چه باید خرج کند چیزی ندارد. آیا با همان چه برای هزینه خود اندوخته کار کند؟ یا با آن چه دریافتن آن دست او را درازتر بازگشته؟ و از کجا بیاورد که زکات بدهد و به وسیله آن، هم رخنۀ زندگی ناتوانان را پر کند و هم خودش در آینده که آغاز نهیدستی‌اش است قوت خود گرداند؟ آیا می‌شود گمان برد که ابوذر چشم‌پوشی از همه این امور را ضروری می‌شمرده و می‌خواسته است که جهان پر باشد از دهان‌های بازمانده و خواهند گانی که دستشان برای گدائی دراز است؟ تا دیگر، گدا، کسی بجز گدائی دیگر مانند خود را نبیند و روری خواهند هیچ کس را نیابد که برای رفع پریشانی و درمان نهیدستی‌اش روی به او آرد به نیکوکاری او امید بندد. زیرا اگر نظریه‌ای را که به ابوذر بسته‌اند یکسال و بلکه کمتر، عملی شود نتیجه‌ای جز این به بار نخواهد آورد.

نه به خدا، ابوذر برای اجتماع مسلمانان این گونه پستی را نمی‌خواست زیرا او برای ایشان جز همه نیکوئی‌ها را دوست نمی‌داشت و آن گاه این گونه حال و روز را هیچ انسان مصلح و صالحی طالب نیست چه رسد به ابوذر که از دانا یان یاران پیامبر و از مصلحان و صالحان ایشان به شمار آمده است.

آری چنان که امیرمؤمنان گفت: ابوذر برای خدا به خشم آمد<sup>۱</sup> و نیز برای مسلمانان به خشم آمد که می‌دید مالیات‌ها و غنائم ایشان را به جای رساندن به مصرف خودشان تل‌انبار کرده و دلالتان سیری ناپذیری و آرمندی از آن بهره‌مند می‌گردند: می‌دید که غنائم و مالیات‌های ایشان در میان دیگران بخش می‌شود و دست خود ایشان از آن غنائم تهی است.

پس همه آن چه برای آن اعتراض‌ها و درگیری‌ها بر سر وی آمد در برابر خداوند و در راه او بود چنان که پیامبر (ص) نیز در سفارش‌هایش به او گفت: تو مردی شایسته هستی و پس از من دچار گرفتاری و آزمایشی می‌شوی پس بد در راه خداست؟ گفت در راه خداست گفت پس حوشا به فرمان خدا برگردید به ص از همین جلد

و ناره کشمکش که میان ابوذر و معاویه درباره‌ی این آیه: «کسانی که ارر و سیم گنجینه می‌سازند و آن را در راه خدا اتفاق می‌کنند پس مژده ده ایشان را به کیفری دردناک» در گرفت بر سر این بود که معاویه می‌گفت: این آیه فقط در باره‌ی اهل کتاب است ولی ابوذر - به گونه‌ای که بخاری گزارش کرده و عین گزارش او در ص گذشت - معتقد بود که هم درباره‌ی ایشان است و هم درباره‌ی مسلمانان. و همین روایت که برای نهمت زنده‌گان به ابوذر یگانه مدرک است آشکارا می‌رساند که میان ابوذر و معاویه در مورد مقداری که اتفاق آن واجب است اختلافی نبوده و اختلاف بر سر آن بوده که آیه درباره‌ی چه کسانی است پس معاویه بر آن رفته که درباره‌ی اهل کتاب است و ابوذر با تعلیم از آبشخور وحی و از لحن آیه چنان دانسته که آیه درباره‌ی کلیه‌ی مکلفان است بنابراین یا بایستی هر دو را معتقد به لزوم اتفاق هر چه راند بر قوت است دانست یا هر دو را از این عقیده تبرئه کرد و این که فقط ابوذر را متهم می‌دارند رائیده‌ی کین‌توری‌ها و دشمنی‌ها است.

و به هر حال که مقصود آیه اتفاق بخشی از مال است نه همه آن و هر چند که دیده‌ی کوتاه بینان در آغاز کار، شق دوم را می‌فهمد و این آیه به نسبت دیگر آیانی که در مایه‌های همانند آن رسیده چیز تازه و شگفت‌آوری ندارد چنان که در یک حا

می خوانیم : نمونه کسانی که دارائی هاشان را در راه خدا انفاق می کنند مانند دانه ای است که هفت خوشه برویاند تا پایان آیه ۲۶۱ از سوره بقره

و در جای دیگر : کسانی که دارائی هاشان را در روز و شب و پنهان و آشکارا انفاق می کنند پاداش ایشان نزد پروردگارشان است بقره ۲۷۲

و در جای دیگر : کسانی که دارائی هاشان را در راه خدا انفاق می کنند و در دنباله انفاق خود منت و آزاری روا نمی دارند مزد ایشان نزد پروردگارشان است بقره ۲۶۲

و در جای دیگر : و نمونه کسانی که دارائی هاشان را در طلب خشنودی خدا انفاق می کنند... تا پایان آیه ۲۶۵ از سوره بقره

و تازه این آیات از آن آیه که ابوذر می خوانده با صراحت بیشتری آن عقیده را که بوی نسبت داده اند تأیید می کند چرا که کلمه دارائی ها ، هم به صیغه جمع آمده و هم مضاف قرار گرفته ، ولی با توجه به ضروریات کیش اسلام دانسته می شود که مقصود مقداری از دارائی ها است نه همه آن و شاید این که صیغه آن به صورت جمع و مضاف آمده می خواهد این نکته را برساند که کسانی که وصفشان در این آیات هست به مرحله ای از پاکی روان و بزرگواری سرشت و بلندی همت رسیده اند که با داشتن آن اگر دستور داده شود همه دارائی هاشان را نیز انفاق کنند باکی ندارند یا شاید غرض آیه آن بوده که ایشان با بخشیدن بخشی از اموال خود در راه خدا جوایم بزرگی می نمایند ولی خداوند به لطف خود کار ایشان را به حساب بخشش همه اموال می گذارد و ثواب آن کار نکرده را به ایشان می دهد و از همین جاست که رار نهفته در آیه ای روشن می شود که می گوید : کسانی که کافر شدند دارائی هاشان را انفاق می کنند تا مردم را از راه خدا بازدارند و نیز راز این آیه : و کسانی که دارائی هاشان را برای نمایش به مردم انفاق می کنند تا پایان آیه ۳۸ از سوره نساء . مفهوم آیات فوق الذکر از مضمون این آیه دیگر دور نیست که به موجب آن : به یکوئی نمی رسید تا از همان چه خود دوست دارید انفاق کنید آل عمران آیه ۹۲ و نیز این آیه : بگو به بندگان من که گرویدند نماز را برپای دارند و آشکارا و پنهانی از آنچه روزی شان کرده ایم انفاق کنند سوره ابراهیم آیه ۳۱

نیز این آیه : کسانی که به غیب می گروند و نماز را برپای می دارند و از آن چه روزی شان کردیم اتفاق می کنند بقره ۳

نیز این آیه : کسانی که نماز را برپا می دارند و از آن چه روزی شان کردیم اتفاق می کنند انفال ۳

نیز این آیه : و برپا دارند گان نماز و از آن چه روزی شان کردیم اتفاق می کنند حج ۳۵

نیز این آیه : و بدی را به نیکی دفع می کنند و از آن چه روزی شان کردیم اتفاق می کنند قصص ۵۲

نیز این آیه : ای کسانی که ایمان آورده اید ! از چیزهای نیکو و پاکیزه ای که به دست آورده اید اتفاق کنید بقره ۲۶۷

نیز این آیه : پیش از آن که کسی از شمارا مرگه دریابد از آن چه شمارا روزی کردیم اتفاق کنید مناقون ۱۰

و ناره به طوری که دانشمندان تفسیر و حافظان حدیث ، آشکارا گفته اند ، پاره ای از این آیات دستور به اتفاق مستحب می دهد و معذک بلزهم خدای پاک ، آنها را به گونه ای رها نکرده است که از ترکیب آن - که به صورت جمع مضاف آمده - چنان نوهی پیش آید زیرا خداوند با فرازهایی چند روشن ساخته است که وجوب اتفاق به صورت نامحدود نیست چنانکه يك جا می گوید : دست خود را (با خودداری از بخشش) به گردنت بسته مدار و يك باره (باز یاده روی در بخشش) آن را مگشای تا سر رنش شده و حسرت زده بنشینی (اسراء ۲۹) و جای دیگر گوید : (وبند گان پروردگار آنان اند که) چون اتفاق کنند زیاده روی ننمایند و به خل نورزند که اعتدال در میان این دو است (فرقان ۶۷)

آیا گمان می کنی همه این آیات شریفه و مبانی چون و چرا ناپذیر از چشم ابوذر پنهان مانده یاد بر برابر حقایق ثابت ، برداشتی ویژه در تأویل آنها داشته تا پس از گذشت چندی از زندگی جهان ، روزگار آروغی زد و جوجه هایی را فی کرد که از آن گنجینه های پنهانی آگاهی یافتند ؟

اگر ابوذر در مورد يك دستور خداوند ، کمترین انحرافی از شیوه برتر



داشت که آن احراف موجب اخلال در تشکیلات جامعه، برهم زدن صلح و سازش،  
 به راه انداختن آشوبها، شوراندن احساسات، لطمه به آسایش یادور کردن مردم  
 ارببادهای اسلام می شد البته سرور مامیر مؤمنان نخستین کسی بود که جلوی او  
 رامی گرفت و او را از انجام نیت بدش باز می داشت و ابوذر نیز در برابر وی پیش  
 از اندازه ای تابع بود که يك سایه تابع صاحبش باشد. ولی حضرت به جای این  
 کار به او می گفت: تو در راه خدا خشم گرفتی و اکنون امید به کسی دار که برایش  
 خشم گرفتی و می گفت: به خدا که از بدتره کردن ابوذر هیچ قصدی نداشتم مگر  
 خشنودی خدا و به عثمان می گفت: از کيفر خدا بپرهیز که توبه راستی نیکمردی از  
 مسلمانان را تبعید کردی تا در تبعیدگاه نابود شد و امیر مؤمنان نیز همان کسی است  
 که او را به سر سختی و دلبری در راه خدامی شناسی و می دانی که او در راه خدا از  
 سرزنش هیچ کس پروا ندارد و در هر چه بگوید و بکند او با حق است و حق با او.  
 و نیز آیا چنان می بینی که پیامبر خدا (ص) با آن که می داند ابوذر در پایان  
 کارش در ترویج مسلکی چنین نادرست جد و جهد می کند باز هم می پردازد به ستایش  
 و بزرگداشت او و او را میان جامعه به مش هائی برتر می شناساند تا پایگاهش والا  
 گردد و جایگاهش در اجتماع بزرگ شود و در دل های نیکان جای بگیرد و عمر نیز  
 به حضرت (ص) بگوید: ای پیامبر خدا! آیا این مقامات هالیه را برای او بشناسیم؟  
 و پاسخ می شنود: آری آن را برای او را بشناسید. و بر این بنیاد، رسول هم می شود  
 تأیید کننده تبهکاری های وی و بنیاد نهنده نادرستی هایش و يك شمارنده گمراهی هایش  
 که چنین امری هم از پیامبر بزرگوار بسی دور است

و کیست متمکتر از آن که دروغی برخدا بیند که از بی دانی، مردم را  
 گمراه کند. بگو آیا نزد شما دانی هست تا برای ما بهر آید. و فنی آنرا دهان  
 به دهان نقل می کردید به زبان های خویش چیزها می گفتید که درباره آن، چیزی نمی  
 دانستید، نه ایشان و نه پدران شان را دانی درباره آن نیست ایشان جز از گمان پیروی  
 نمی کنند و جز دروغ نمی گویند.

## ابوذر و مسلك اشتراکی

تبرهائی که در تبردان پیشینان بوده و آنرا به سوی بنده شایسته و همانند عیسی در میان امت محمد (ص) رها کرده اند شناختی و اینک به سراغ لجن کلری های دیگران از مقلدان روزگار اخیر برویم که بی هیچ بصیرتی به گفتگو بر می خیزند و ابوذر را که بسی پاک تر از این ها می شماریم گاهی به مسلك اشتراکی و گاهی دیگر به کمونیست ها می بندند.

آیا این نوحه استگان نا آگاه، اصول کمونیسم و مواد مسلك اشتراکی را که در ردیف آن اولی و نزدیک به آن است به خوبی شناخته اند؟ و آیا از لابه لای سخنان و دعوت های مصلح بزرگ - ابوذر - هیچگونه آشنائی ای با خواسته ها و مقاصد او پیدا کرده اند تا بتوانند سازشی میان این دو مکتب پدید آورند؟

گمان نمی کنم که ایشان چیزی از آن مقاصد دریافته باشند و من دور نمی دانم ایشان خود کمونیست هائی باشند که نیش را در میان نوش نهفته وزیر نیم کاسه شان کاسه ای دیگر دارند و آن چه را گفته و بلکه در هم بافته اند بهترین افزار گردانیده اند برای ترویج بنیادهای آن مکتب که هم با مرزهای اسلام و بنیادهای تمدن کونی و هم با پاره ای از قوانین طبیعت نام سازگار است. چرا که آمده اند کسی همچون ابوذر بزرگترا کمونیست و پیرو مسلك اشتراکی شمرده اند و آن گاه ما می دانیم که بیشتر صحابه - اگر نگوییم همه ایشان - که خود و برداشتشان اهمیتی داشت، در مورد مرام وی با او هم دست بودند و کسانی را که با او کینه ورزیده و به وی آسیب رساندند نکوهیدند و از گرفتاری هائی که به خاطر آن مرام به وی رسید دل

که چه بنشینند و چه برخیزند امام‌اند و نیز عمار که پیامبر خدا (ص) درباره او گفت: عمار با حق است و حق با عمار هر کجا حق بگردد عمار نیز با او خواهد گردید<sup>۱</sup> و نیز بسیاری دیگر که با اینان در نکوهش و بدشمردن رفتار خلیفه همدستان شدند پس ابوذر در اندیشه خود تنها و قلش و نود و هیچ گزاری نیافته‌ایم که برساند هیچ کس از یاران پیامبر با او ناسازگاری نموده باشد و اینک تو و بر گشای تاریخ و نامه‌های حدیث.

آری کسانی با او ناسازگاری نمودند که می‌خواستند مال خدا را چنان بخورند که شران گیاه بهاری را از ریشه بر می‌کنند، همانان که از زر و سیم، گنج‌ها می‌ساختند و آن چه را برایشان واجب بود اتفاق کنند اتفاق ننموده و توده را از آن چه باید به ایشان داد - و از منافع آن - بی‌بهره گردانیده و می‌خواستند ناتوانان مانند گاو شخم‌زن باشند که بیداد گرانه چوب بر گردنشان نهند و ایشان را با نیزه برانند و در زنجیرهای تهیدستی و بیچارگی همچون جانورانی به بند کشند تا در برابرشان سرفرو و آورده‌تن به بردگی ایشان دهند و آن گاه آنان از دارائی ایشان کاح‌هائی سر به آسمان کشیده بسازند و پشنی‌هائی ردیف و فرش‌های گسترده - تا دارائی خدا را یک جابخورند و صحت بخوانند که آنرا احتکار کنند.

آری همان کسانی با او ناسازگاری نمودند که یزید بن قیس ارجسی در روز صفین با این چند فراز از سخنرانی‌اش ایشان را شناساند: کسی از ایشان در انجمن خویش چنین و چنان می‌گوید و دارائی خدا را ستانده می‌گوید: در این کار گناهی بر من نیست - که گوئی ارث پدرش را به او داده‌اند و چگونه این شدنی است با آن که این دارایی خدا است که پس از بهار افتادن شمشیرها و نیزه‌های ما آنرا به ما غنیمت داده است. بندگان خدا! بیکار کنید یا گروه ستمگرانی که بر مبنائی جز آنچه خدا مقرر فرستاده است دلواری و فرمانروائی می‌کنند و در رفتار با ایشان از سرزنش هیچ کس باز مدارید که ایشان اگر بر شما چیره شوند کیش و دنیای شما را به تباهی خواهند کشاند و ایشان همانانند که شناخته و آزموده‌اید<sup>۲</sup>

۱ - بحث درباره این حدیث در جای خود در جلد هم به حق خدای برتر خواهد آمد.

آن گاه کدام انسان است که بشود آن همه بزرگان که نامشان را بردیم که دارند گان آن همه برتری ها و دانش هایت - به پیروی از مبنائی تن در دهند که او دنباله روی ایشان را خوش ندارد؟ بی آن که بدانند چنین نسبت ساحتگی را در هم بافته اند تا راه پرت خود را تبلیغ نموده و سخن نا درستشان را ترویج کنند و پرده بر کژی هایشان بکشند.

این ها همه را رها کن و با من بیا نادر اصول کمونیسم و گروه های اشتراکی نگاهی بیفکیم تا بدانیم که ایشان با همه گروه های متعددی که دارند، (اشتراکی های دموکرات، اشتراکی های میهن پرست و نازی، کمونیست ها و مارکسیست ها و کسانی که اشتراک در سرمایه را پذیرفته اند) و با اختلافات فراوانی که از دیدگاه های گوناگون بایکدیگر دارند باز هم در سه مورد بایکدیگر هیچ اختلافی ندارند و ما به اتفاق آنها - در میان آن همه اختلافات - همان ها است:

- ۱- ویران کردن نظام کنونی و برپا کردن نظامی تازه بر روی ویرانه های آن، که تقسیم دارائی ها را - به صورتی داد گرانه میان افراد تضمین کند
- ۲- الفاء مالکیت خصوصی نسبت به ثروتهایی که زاینده ثروت است مثل: سرمایه و زمین و کارخانه ها. به اینصورت که همه آنها به مالکیت دولت درآیند تا آن را ملک توده قرار داده و برای مصالح توده بکار اندازد.
- ۳- همه اشخاص به حساب دولت بکار بپردازند و در برابر آن دستمزدهایی برابر به ایشان داده شود و بنیاد تعیین دستمزد نیز ارزش کاری باشد که هر یک از ایشان به انجام می رسانند و در نتیجه، افراد هیچگونه درآمدی بجز دستمزدها نداشته باشند.

کمونیست ها در برابر دیگر افرادی که مسلک اشتراکی دارند در دو مورد برنامه ای خاص خود دارند:

- ۱- الفاء مالکیت های خصوصی بدون اینکه هیچ تفاوتی مابین ثروتهای زاینده ثروت و ثروتهایی که یکمک نیروی فکر یا بازو بدست میابد، گذاشته شود.
- ۲- تقسیم ثروت در میان اشخاص بصورتیکه به هر کس به اندازه نیازهایش داده شود و از هر کس به اندازه توانائیش کار کشیده شود و از کارگر به اندازه ای

که نیرو دارد کار بخواهند و به اندازه‌ای که نیازمند است برای او هزینه زندگی معین کنند.

اینک بر ماست که بر گردیم به یاد آوری آنچه ابوذر در مسواری مختلف، آوای خود را بدان بر داشته بود و آنچه درباره داراییها از پیامبر خدا (ص) گزارش کرده و آنچه بزرگان یاران پیامبر، چه در ستایش از او گفته‌اند و چه در دفاع از او پس از آنکه آوای خود را بدان سخنان برداشت؛ و نیز آنچه درباره اواز برانگیخته خدا (ص) رسیده است از ستایشهای نیکو و پیش بینی گرفتاریهایی که به او خواهد رسید و ما با دیده‌ای که حقیقت را به روشنی بنگرد در این زمینه‌ها چشم میدوزیم تا ببینیم آیا هیچیک از آنها باز میسر می‌شود که به نفع او و کمون و سعادت سازگار است یا باین بررسی، دروغ‌هایی آشکار می‌شود که به نفع او و بر او بسته و به پرنگاه بهتان و افترا افتاده‌اند.

آنجا که ابوذر به عثمان می‌گوید: افسوس بر تو ای عثمان! آیا برانگیخته خدا (ص) راندیدی و آیا ابوبکر و عمر راندیدی آیا شیوه و روش آنان را بدینگونه دیدی؟ راستی که تو بامن به گونه خونخواران و سرکشان، رفتاری سخت و زور-گویانه داری.

و نیز آنجا که به او می‌گوید: از شیوه دو دوست گذشته‌ات پیروی کن تا هیچکس را بر تو سخنی نباشد. عثمان گفت: ترا چه به اینها! مادر مباد تو را. ابوذر گفت: به خدا که برای من هیچ عذری بجز فرمان دادن به کلنیک و باز داشتن از کار بد نمی‌بینی.

در این هر دو مورد می‌بینیم ابوذر نظر عثمان را بر میگرداند به روزگار پیامبر و سپس به روزگار دو خلیفه قبلی و از او دعوت می‌کند به پیروی از آن شیوه‌ها و بسیار روشن است که در آن هر سه دوره، هم مالکیت خصوصی در کار بوده است و هم توانگران اعم از مالکان و بازرگانان وجود داشته‌اند و در تملک ثروت‌ها آزاد بوده‌اند - چه ثروتهایی که زاینده ثروت است و چه ثروتهایی که با بکار انداختن مغز و بازو بدست می‌آید - و نیز هر مالی از زروسیم یا کشتزار و زمین یا کارگاه‌ها یا خوراکیها و بزرگ صاحبانش بوده و از قوانین بی‌چون و چرا در نزد پیامبر اسلام (ص) یکی این

است که بهره برداری از دارائی هیچکس (بردیگران) روانیست مگر بارضایت قلبی خودش<sup>۱</sup> و درنامه فرزانه خداوندی میخوانیم: «دارائیهای یکدیگر را به ناحق مغرورید مگر بازرگانی و داد و ستدی از روی رضا و رغبت کرده باشید» که می بینیم دارائیها را به صاحبانش نسبت داده و آنان را مضاف الیه این گردانیده، و خوردن آنرا به ناحق، ناروا شاخته است، مگر با داد و ستد مشروع و در پی خوشنودی مالک ویژه، بهره برداری از مالی روا گردد. و در آیات ارجمند بسیاری هم کسه بزدلیک به پنجاه آیه میشود از انتساب دارایی ها به صاحبان آن چشم پوشی نشده و بخشی از آنها در صفحه گذشت.

پس در این جا ابوذر دعوت به برنامه ای ناساز با شیوه معتقدان به مسلك اشتراکی دارد که ایشان مالکیت خصوصی را بر انداخته اند. و ناسازگاری با برنامه خود را از کارهای ناشایستی میداند که بایستی دیگران را از آن بازداشت و در اینراه حتی سخن عثمان هم که به او می گوید: ترا چه به اینها! مادر مباد ترا. او را از کاری که به آن برخاسته باز نمی دارد و اینکه وقتی معاویه کاخ سبزش را می ساخت به او گفت: اگر این سرای را از دارایی خدا ساخته ای نادرستی نموده ای و اگر از دارایی خودت است ریخت و پاش ناروا کرده ای.

در اینجا هم می بینیم ابوذر روا می شمارد که مال را تقسیم کنند به دارایی خدا و به آنچه ویژه خود آدمی است. که حکم مربوط به بخش اول، نادرستکاری است و حکم مربوط به بخش دوم نیز ریخت و پاش بیهوده و ناروا. ولی او نفس تصرف در مال را بر معاویه ایراد نگرفته و تنها چیری را که بر او ایراد گرفته و چهار بودن او به یکی از این دو کار زشت است: نادرستکاری و ریخت و پاش بیهوده و ناروا. در حالیکه اگر ابوذر معتقد به الفاء مالکیت بود میبایستی اصل تصرف او در آن اموال را نکوهش کند. و می بینیم که دارایی مسلمانان اهم از مالیاتها و صدقات و غنیمتهای جنگی را دارایی خدای نامد و این نامگذاری را به پیامبر خدا (ص) نسبت داده به عثمان می گوید: گواهی می دهم که شنیدم پیامبر خدا (ص) می گفت هنگامی که فرزندان ابوالعاص به سی مرد بر سند مال خدا را مانند گوی دست بدست

می گردانند و بندگان او را بردگان خویش می گیرند و دین او را دست آویز نیرنگ و فریب، که سرور ما امیر مؤمنان (ع) نیز او را در این گزاری کلاه راستگو شمرد. اینگونه نامگذاری تنهادر روزگار ابودر و معاویه نبود بلکه پیش از آن و پس از آن نیز رواج داشت. این عمر بن خطاب است که چون ابوهریره از بحرین آمده او گفت ای دشمن خدا و دشمن نامه او آیا دارایی خدا را دزدیدی او گفت من نه دشمن خدا هستم و نه دشمن نامه او بلکه دشمن کسی هستم که با آندو دشمنی دارد و دارایی خدا را هم نذزیده ام.<sup>۱</sup>

احنف بن قیس گفت: ما در آستان خانه عمر نشسته بودیم که کنیز کی بیرون شد ما گفتیم: این کنیز فراشی عمر است. او گفت که کنیزك عمر نیست و برای عمر هم روا نیست بلکه خود از دارایی های خداست. احنف گوید: ما سرگرم شدیم به گفتگو درباره اینکه چه مقدار از دارایی خدا برای عمر حلال است. و این سخنان را به عمر رساندند. در پی ما فرستاد و گفت در چه باره سخن می گفتید. ما گفتیم: کنیز کی بیرون شد و ما گفتیم این کنیزك فراشی عمر است و او گفت که کنیزك فراشی عمر نیست و برای عمر روانیست بلکه از دارائیهای خداوند است و ما پرداختیم به گفتگو درباره اینکه از دارائیهای خدا چه چیزی بر تو رواست عمر گفت: آری گزارش ندهم شمارا که چه چیز از دارایی خدا (بر من) سزاوارست. و دست پو شاک یکی برای زمستان یکی هم برای تابستان.<sup>۲</sup>

و نیز عمر گفت هیچیک از شما مجاز نیست که از مال مسلمانان برای مرکب خود ریسمان یا پلاس و گلبمی که زیر بالان بر پشت چارپا نهند یا عرقگیر شتر که زیر بالان گذارند فراهم کند زیرا دارایی ها از آن مسلمانان است و هیچیک از ایشان نیست مگر اینکه او را بهره ای در آن هست. و اگر همه آنها متعلق بیک نفر باشد آنرا بزرگشمی بیند و اگر متعلق به توده مسلمانان باشد آنرا اندک و ارزان می شمارد

۱- الاموال از ابو حید ص ۲۶۹ و نیز برگردید به آنچه درج ۶ ص ۲۵۴ ط ۱ و ص ۲۷۱ ط

۲ نوشتیم .

۳- الاموال از ابو حید ص ۲۶۸

ومی گوید دارایی خداست<sup>۱</sup>.

و نیز از سخنان عمر است که گفته: شهرها شهرهای خداست. و تنها برای شترانی که از دارائیهای خدا باشند باید چراگاهها را قرق کرد و تنها در راه خدا بایستی بر آنها بار نهاد<sup>۲</sup>.

و این هم از سخنان اوست که گفته: دارایی، دارایی خداست. و بندگان، بندگان خداوند و به خدا سوگند اگر نبود چارپایانی که در راه خدا از آنها استفاده میشود يك زمین يك وجب در يك وجب راهم بصورت چراگاه خصوصی در نمیآوردیم.<sup>۳</sup> و عمر هرگاه که به خاندمی گذشت می گفت: خالدا دارایی خدا را از زیر نشیمنگاهت بیرون کن<sup>۴</sup>.

و این هم سرور ما امیر مؤمنان است که در خطبه شفشیه<sup>۵</sup> می گوید: تا هنگامی که سومین کس از آن گروه برخاست و مانند شتری که هردو پهلویش از پر خوری و بسیار نوشی باد کرده، میان جای خوردن و بیرون دادنش خود پستدانه به خرامیدن پرداخت و فرزندان نیاکانش نیز با او برخاسته و دارایی خدا را چنان می خوردند که شتر گیاه بهاری را ریشه کن می کند.

و در یکی از سخنرانیهای او (ع) می خوانیم: اگر دارایی از آن خودم نیز بود آنرا به تساوی بخش می کردم چه رسد که دارایی، دارایی خداست. همان ا دادن دارایی جز در جایی که شایستگی باشد ریخت و پاش ناروا و نابجاست<sup>۶</sup>.

و در نامه او به کار گزارش در آذربایجان می خوانیم: ترا نمی رسد که بازیر وستان، خود سرانه رفتار کنی و جز بآدن وثیقه، دارایی ایشان را در معرض نابودی در آری. در دستهای تودارائی ای از دارائیهای خداوند گرامی و بزرگ است و

۱- الاموال از ابو سعید ص ۲۶۸

۲- الاموال از ابو سعید ص ۲۹۹

۳- الاموال از ابو سعید ص ۲۹۹.

۴- برگردید به آنچه در ج ۶ ص ۲۵۷ ط ۱ و ص ۲۷۴ ط ۲ آوردیم.

۵- مأخذ این سخن در ج ۷ ص ۸۲ تا ص ۸۷ گذشت.

۶- هیچ البلاغه ج ۱ ص ۲۴۲.



تواز گنجوران اوی .<sup>۱</sup>

و در یکی از نامه‌هایش که به مردم مصر نوشته میخوانیم: ولکن من دریم آید که میخردان و تبهکاران این توده به سرپرستی کار آن رستند و سپس داریی حدار امانند گوی در میان خود بگردانند و بندگان او را بردگان خویش بگیرند بایکان بچنگند و بزهکاران را دارو دسنة خود گردانند.<sup>۲</sup>

و در نامه‌ای از او که به عبدالله پسر عباس نوشته میخوانیم: در آنچه ارداریی خدا نزد تو گرد آمده بنگر و آنرا به هزینه کسانی از گرسنگان و ناخورداران برسان<sup>۳</sup> و گزارش کرده‌اند که دو مرد را به نزد او (ع) آوردند که هر دو اردارائی خدا ربوده بودند یکیشان بنده‌ای بود متعلق به بیت المال خداوندی و دیگری از تسوده مردم. او (ع) گفت: این یکی کفیری ندارد چون خودش از دارائیهای خداست و در اینجا بخشی از داریی خدا بخش دیگر را خورده... تا آخر گزارش (نهج البلاغه ج ۲ ص ۲۰۲).

همانطور که نامیدن آن به داریی مسلمانان نیز پیش از این روز گلر و پس از آن، امری رایج بوده. همین خطاب به عبدالله بن ارقم گفت: ماهی یکبار بیت المال مسلمانان را بخش کن، هر جمعه یکبار داریی مسلمانان را بخش کن سپس گفت: هر روز یکبار بیت المال را بخش کن. گزارشگر گفت: مردی از میان گروه گفت ای فرمانروای مؤمنان اگر در گنجینه داریی مسلمانان چیزی را بگذاری بماند و آنرا برای دور نگار سختی رها کنی بد نیست. سنن بیهقی ج ۶ ص ۳۵۷

و هنگامیکه خالد ده هزار سکه به اشعث پسر فیس داد عمر درباره او گفت: اگر اینرا اردارائی خودش به او داده ریخت و پاش نابجا کرده و اگر از داریی مسلمانان داده نادرستکاری نموده. الفدیر ج ۶ ص ۲۷۴ ط ۲

و سرور ما امیر مؤمنان (ع) در یکی از سخنرانیهایش که مسئولان رویداد جمل را باد می کنند گوید: ایشان بر کار گزار من در آنجا (بصره) و بر گنجوران بیت المال

۱- نهج البلاغه ج ۲ ص ۶ الفدیر ج ۲ ص ۲۸۲

۲- نهج البلاغه ج ۲ ص ۱۲۰

۳- نهج البلاغه ج ۲ ص ۱۲۸

مسلمانان و برد دیگر مردم آنجا در آمدند. نهج البلاغه ج ۱ ص ۳۲۰

و به عبدالله بن زمعه گفت: این دارایی نه از آن من است نه از آن تو بلکه تنها

خاتم مسلمانان است. نهج البلاغه ج ۱ ص ۳۶۱

و در نامه‌ای از او که به زیاده بن ابیه نوشته میخوانیم: و من سو گندی راست

به خداوند یاد می‌کنم که اگر به من گزارش رسد تو اندک یا بسیار در غنیمتهای

مسلمانان خیانت روا داشته‌ای بر تو خیلی سخت خواهم گرفت. نهج البلاغه ج ۲

ص ۱۹۰

و در نامه‌ای که عبدالحمید بن عبدالرحمان به عمر بن عبدالعزیز نوشته میخوانیم

که: بر اوستی من جیره‌های مردم را به ایشان پرداخته‌ام و در بیت المال هنوز هم

دارایی‌ای مانده است او در پاسخ نوشت نگاه کن هر کس وام‌دار است و آنچه را

گرفته بی خردانه به مصرف رسانده و ریخت و پاش پیهوده ننموده وام او را بده.

بار دوم نوشت. وامهای ایشان را هم دادم و هنوز در بیت المال دارایی‌ای هست.

ایبار در پاسخ او نوشت نگاه کن هر کس همسر ندارد و دارایی ندارد، اگر

میخواهد او را همسر بده و کابین زنش را بپردازد. بار سوم به او نوشت من هر کس

را یافتم همسر دادم و هنوز در بیت المال مسلمانان دارایی‌ای هست (الاموال از

ابو عبید ص ۲۵۱).

و هر يك از این دو نامگذاری، انگیزه‌ای خردمندانه دارد. نامیدن آن به دارایی

خداوند از این روی است که خداوند مالك دستور به بیرون کردن آن از میان داراییهای

مردم داده و نصاب‌های آنرا مشخص کرده و مقداری را که باید از مردم گرفت روشن

ساخته و هزینه‌ها و نیز کسانی را که شایسته بهره‌برداری از این داراییها هستند

شناسانده و نامگذاری آن به دارایی مسلمانان نیز از این روی است که باید به هزینه

ایشان برسد و برای مستری ایشان تعیین شده است پس ابرادی بر ابو ذر نیست که

هر کدام از این دو نام را بر آن بنهد و هیچيك از آن دو، نماینده اعتقادی ناروا نیست.

و آنچه را طبری در ج ۵ ص ۶۶۵ از تاریخ خود از راهی که میانجیان زنجیره

گزارشی آنرا درص شناساندیم و نادرستی و ناشایستگی آنرا برای پشنوا نه گرفت

آشکار کردیم. آورده و بر بنیاد آن : چون ابن سوداء<sup>۱</sup> به شام در آمد ابوذر را دیدار کرد و به او گفت : ابوذر! آیا به شگفت نمایی از معاویه که میگوید : « دارایی ، دارایی خداست ، هان ! راستی که همه چیز از آن خداست ؟ » که گویی او به این بهانه می خواهد همه داراییها را برای خود ، و نه مسلمانان فراهم آورد و نام مسلمانان را قلم بگیرد. پس ابوذر به نرد معاویه شد و گفت : چه انگیزه ای ترا بر آن داشته که مال مسلمانان را دارایی خدا بنامی گفت : ابوذر! خدا ترا بپامرزد مگر ما بندگان خدا نیستیم و دارایی ، دارایی خدا و آفریدگان ، آفریدگان خدا و فرمان ، فرمان او نیست گفت : اینرا نگو، سپس گفت البته من نمی گویم که این دارایی از آن خدا نیست ولی می گویم دارایی مسلمانان است .

که این گزارش پس از چشم پوشی از زنجیره نادوست و زمینه یی خود ائمه آن و پس از چشم پوشی از اینکه کسی همچون ابوذر که اربمانه های برتری ها و سرچشمه های دانش و دارندگان برداشت استوار است ، کسی نیست که ابن سوداء یهودی او را به تکان آورد تا گوشه ی سخن پذیر به او عاریه دهد و سپس بپردازد به پیاده کردن برنامه ای که نیرنگ بازانه به او تلقین کرده و بدین سان محیط را آشفته گرداند و سرچشمه زلال جامعه را تیره سازد پس از همه این ها نهایت آنچه از گزارش بسالا بر می آید آنستکه ابوذر دید معاویه اینگونه نامگذاری را سرپوشی گردانیده است برای حیف و میل کردن در داراییهای مسلمانان و زیور و کردن آنها مطابق خواسته ها و دلخواه خویش به دستاویز این سخن دو پهلو که دارایی ، دارایی خداست پس روا خواهد بود که هر يك از بندگان او به هر گونه که خواهد در آن دست ببرد و هر چه را از آن بخواهد به ملکیت خود در آورد و با آن همانگونه رفتار کند که با چیزهایی که تملك آن از بنیاد جایز است. و ابوذر خواست بنه دلیل نادرست و برداشت ناچیز او را با این پاسخ بزنند که دارایی دارایی همه مسلمانان است آن هم به دستور مالك اصلی آن - که بزرگ است بخشهای او- پس هیچکس را نمیرسد که چیزی از آن

۱- مقصود ابو عبد الله بن سیای یهودی است که همه گروههای مسلمان او را دشمن میدارد بدویزه شیعه ، زیرا او در نزد ایشان محکوم به کفر است و سرورما لعیر مؤمنان (ع) بحاطر بدکشی او و یارانش ایشان را بکوهید.

را خود سرانه و بی در نظر گرفتن منافع دیگران مورد استفاده قرار دهد و بابت بهره کردن ایشان از آن بهره مند گردیده و در حالی گنجینه های سیم و زر فراهم آرد که در میان ایشان کسانی هستند که نیازمند ایشان به حقوقی که برای ایشان تعیین شده بسیار بیشتر است .

آنچه پرده از اندیشه معاویہ برمیدارد ماجرائیست که میان او و صعصعہ بن صوحان در گرفت که مسعودی در مروج الذهب ج ۲ ص ۷۹ از زبان ابراهیم بن عقیل بصری گزارش کرده که او گفت : یکروز که صعصعہ با نامه ای از علی برای معاویہ به نزد او آمده و بزرگان مردم نیز نزد وی بودند معاویہ گفت : زمین از آن خداوند است و من جانشین خداوندم هر چه را از دارائی خدا بگیرم از آن من است و هر چه را از آن رها کنم برای من روا خواهد بود صعصعہ گفت :

ای معاویہ ! نفس تو از سر نادانی ترا در آرزویی می افکند که نشدنی است ، بزهکاری مکن .

پس گفتگویی که در میان بوذر و معاویہ در گرفته نه کوچک ترین ارتباطی با مسأله مالکیت و تنفی و اثبات آن دارد و نه هیچ گوشه چشمی به بنیادهای ملک اشتراکی، و دیگر گزارشی که پرده از اندیشه معاویہ برمیدارد سخنرانی ارحبی است که در ص یاد شد.

و این هم از سخنان ابوذر است که چون معاویہ سیصد دینار زر برای او فرستاد گفت : اگر این پول از مستمری ام سالم است که مرا از آن بی بهره نموده اید می پذیرم و اگر از خود بخشش کرده اید مرا نیاری به آن نیست . که در اینجا می بینیم ابوذر دارائی را تقسیم می کند به :

۱ - مستمری واجب که در آن سال - به جرم فرمانهای او به نکوکاری و جلوگیری هایش از زشت کاریها - او را از آن بی بهره گردانیده اند

۲ - دارائی قابل تملکی که دارنده با میل و دلتخواه خود آنرا به صورت بخشش از ملکیت خود بدرمی کند و پس از بخشش کلری است که ارسر کمال مردانگی صورت می گیرد و نمی تواند باشد مگر از دارائی خالص انسانی و از چیزی که، نه از حقوق واجبہ خدایی است و نه از دارائیهای دزدیده شده از

دیگران. آنگاه این کجا و الفاء مالکیت که سنگ‌عزیر بنیاد در مسلك اشتراکی هاست کجا؟ زیرا در نزد ایشان نه بخشی در کار است و نه دیگر حقوق انسانی و آنچه نزد ایشان توان یافت دستمزدهایی است به تناسب کارهایی که مردم می‌کنند.

### گزارشهای ابوذر درباره دارائیه

و اما آنچه ابوذر درباره دارائیه از برانگیخته خدا (ص) گزارش کرده منادی مکتبی است که هر گز با مسلك اشتراکی نمی‌سازد و اینهم بخشی از آنها:

۱- هیچ مسلمانی نیست که هر مالی دارد يك جفت آنرا در راه خدای گرامی و بزرگ بدهد مگر آنکه پرده‌داران بهشت به پیشواز او آمده و هر يك از ایشان او را به بهره‌برداری از آنچه نزد وی است میخواند. ابوذر گوید: گفتم این چگونه تواند بود او (ص) گفت: اگر مردانی دارد دومرد از ایشان را و اگر شترانی دارد دو شتر و اگر گاوانی دارد دو گاو.

و در عبارتی دیگر: هر کس يك جفت از دارایی‌اش را در راه خدا ببخشد پرده‌داران بهشت به سوی او می‌شایند و این روایت برخلاف اصلی که مسلك اشتراکی برگزیده است - ثابت می‌کند که هر انسانی دارایی دارد و نیز تشویق می‌کند که آدمی بدلبخواه خود از هر نوع کالایی که دارد يك جفت را در راه خدا ببخشد.

۲- از شتران باید صدقه داد و از گوسفندان باید صدقه داد و از گاوان باید صدقه داد و از گندمها باید صدقه داد.

۳- هیچ مردی نیست که بمیرد و از خود گوسفند یا شتر یا گاوی بجا نهد که رکات آنرا نداده باشد مگر اینکه آن حیوان در روز رستخیز بزرگتر و فربه‌تر از آنچه بوده بیاید و باسم شکافه خود او را لگنمال کرده و با شاخ‌های خود او را شاخ بزند.

و در عبارتی دیگر: هیچ دارنده شتر و گاو و گوسفندی نیست که رکات آنرا نداده باشد مگر آن حیوان در روز قیامت بیاید... تا پایان گزارش.<sup>۱</sup>

۱- این گزارش را احمد طمست خود آورده است ج ۵ ص ۱۵۱، ۱۵۳، ۱۵۹، ۱۶۴.

۲- احمد ج ۵ ص ۱۵۲، ۱۵۸، ۱۶۹، ۱۷۹، الاموال از ابو عید ص ۳۵۵، سنن

این ماجه ج ۱ ص ۵۲۲

این روایت، هم تعلق دارائی به افراد را ثابت می‌کند و می‌رساند که جز زکات چیزی بر گردن انسان نیست و آنهم عبارت از يك بخش دارائی است نه همه آن و آنچه میماند متعلق به دارنده آن است چه پیروان مسلك اشتراکی پسندند یا خشمگین شوند.

اما درگیری ابوذر با کعب الاحبار در برابر عثمان، که مهمترین دستاویز متم کنندگان بر ابوذر و دشنام دهندگان به اوست، آنرا نیز طبری گزارش کرده است (بازنجیره پوسیده خود از زبان سری- دروغگوی گزارش ساز- و اواز زبان شعیب ناشناس که دانسته نیست کیست و او از زبان سبف پسر هم که خبر ساز و متهم به ضدیت با اسلام بوده و از سر گذشت هر سه در صفحه آگاهی یافتی) و بر بنیاد آن، از راه این عباس رسیده است که او گفت: ابوذر پس از رفتن به ربنه باز هم به مدینه رفت و آمد میکرد از بیم آنکه پس از هجرت به سوی پایگاه دین باردیگر از پیایان نشینان دور از اسلام شده باشد و او خود، تنهایی و دوری از مردم را دوست می‌داشت یکبار بر عثمان به هنگامی در آمد که کعب الاحبار نزد او بود. پس به عثمان گفت: به این اندازه که مردم، از آزار رساندن، خودداری کنند خوشنودی ندهد تا آنگاه که با بخشندگی نیکوکاری نمایند و سزاوار است که دهند زکات تنها به این کار بسنده نکند و به همسایگان و برادران نیکوئی نموده خویشاوندان خود را بنوازد. کعب گفت: هر کس زکات واجب را داد آنچه را برگردنش بوده به انجام رسانده. ابوذر همای سر خمیده اش را بلند کرد و او را با آن بزد و زخمی کرد. عثمان گفت: او را به من ببخش پس او را بهیوی بخشید و گفت: ای ابوذر از کیفر خدا پرهیز و دست و زبانت را نگاهدار چرا که او به کعب گفته بود: ای زاده زن یهودی ترا چه به این کارها. بخدا سوگند که از من خواهی شنید یا بر تو درخواهم آمد.<sup>۱</sup>

و در ص به گزارش مسعودی گذشت که: ابوذر روزی در مجلس عثمان حاضر بود و عثمان گفت: آیا شما بر آنید که هر کس زکات دارائی اش را داد بار هم حق برای دیگران در مال او هست؟ کعب گفت: نه ای امیر مؤمنان ابوذر به سینه کعب

گویند و به او گفت: ای یهودی زاده! دروغ گفتی و سپس این آیه را خواند: نیکی آن نیست که روی خویش را به سوی خاور و باختر بگردانید، بلکه نیک آن کس است که به خدا بگردد - و به روز بازبین و به فرشتگان و به نامه آسمانی و به پیامبران - و در راه دوستی او مال بپوشد - به خویشاوندان و پدرمردگان مستمند و به نهیدستان و در راه ماندگان و خواهند گان بینوا و در راه آزادی بردگان - و نماز برپا دارد و زکات دهد، و آن کسانی که چون پیمان بندند به پیمان خویش وفا کنند تا پایان آیه<sup>۱</sup> عثمان گفت آیا عیبی می بینید که چیزی از دارائی مسلمانان بستانیم و آن را به هزینه کارهایمان برسانیم و به شما ببخشیم؟ کعب گفت: عیبی ندارد ابوذر عصار را بلند کرد و در سینه کعب کوبید و گفت: ای یهودی زاده! چه تو را گستاخ کرده است که درباره دین ما فتوی دهی عثمان به وی گفت: توجه بسیار مرا می آزاری روی خویش از من پنهان دار که مرا آردی پس ابوذر به سوی شام بیرون شد<sup>۲</sup>

که در این پیشامد، ابوذر به دهنش و بخشش مسنجم و نه واجب سدھوت می کند بدلیل آنکه - بگزارش طبری - می بینیم گفته: «سزاوار است» و - به نقل مسعودی - استناد کرده است به آیه ارجمند قرآن و اینگونه بخششها از کارهای بایسته بشری و از واجبات انسانیت است که کمونیستها آنرا تباه کرده اند و احادیث در تشویق به هر آنچه ابوذر یاد کرده یش از آنست که بتوان شمرد.

از زبان فاطمه دختر قیس آورده اند که برانگیخته خدا گفت: راستی که بجز زکات حق در دارایی ها هست و سپس این آیه را خواند: نیکی آن نیست که رویهای خویش به سوی خاور و باختر بگردانید ولی نیک آن کس است

۱- سوره بقره آیه ۱۷۷

۲- این ماجرا به گونه ای که می بینی پیش از تبعید ابوذر به شام روی داده و خود پگانه انگیزه بوده است برای طرد او بدامجا و این گزارش، دروغ بودن گزارش طبری را می رساند که بر بنیاد آن، ابوذر پس از رفتن به ریزه یازم به مدینه رعت و آمد می کرد و چنانچه در ص گذشت دو نفر هم در این تردید ندارند که ابوذر در تمام مدت تبعیدش در ریزه، هرگز به مدینه نیامد.

که به خدا و روز بازپسین بگردد... تا پایان آیه ای که یاد شد. و این حدیث را اسماعیل و بیان اربابان شعبی گزارش کرده اند.

و ابن ابی حاتم، ترمذی، ابن ماجه، ابن عدی، ابن مردویه، دارقطنی، ابن جریر و ابن منذر نیز گزارش ایشان را آورده اند برگردید به سنن بیهقی ج ۴ ص ۸۲، احکام القرآن از جصاص ج ۱ ص ۱۵۳، تفسیر قرطبی ج ۲ ص ۲۲۳، تفسیر ابن کثیر ج ۱ ص ۲۰۸، شرح سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۵۲۶، تفسیر شوکانی ج ۱ ص ۱۵۱، تفسیر آلوسی ج ۲ ص ۲۷.

و بخاری در صحیح خود نام مذکرت در ج ۳ ص ۲۹ - از زبان انس گزارش کرده است که گفت: - در میان انصار - ابو طلحه، پیش از همه در مدینه دارایی هایی از درخت خرما داشت و پیش از همه دارائیهایش بیرحاء را دوست میداشت و آن در برابر مسجد بود و برانگیخته خدا (ص) به آنجا در میآمد و از آب پاکیزه ای که داشت می نوشید. انس گفت چون این آیه فرود آمد که: «هرگز به پایگاه نیکوکاری نمیرسید تا از آنچه خود دوست دارید ببخشید» ابو طلحه بسوی برانگیخته خدا (ص) برخاست و گفت: ای پیامبر خدا! راستی که خداوند بر تو بزرگ می گوید: «هرگز به پایگاه نیکوکاری نمیرسید تا از آنچه خود دوست دارید اتفاق کنید» و راستی که من از میان همه دارائیهایم بیرحاء را بیشتر دوست میدارم و اینك آنرا در راه خدا صدقه گردانیدم و امیدوارم که از نیکویی این کار بهره مند شده و آنرا نزد خدا اندوخته ای داشته باشم پس ای برانگیخته خدا! آنرا در همراهی که خدا بتو نشان میدهد قرار بده. (انس گفت: پیامبر خدا (ص) گفت: به به این دارایی ای است سود رسان این دارایی ای است سود رسان. و من آنچه را گفتم شنیدم و چنان می بینم که آنرا قرار بدهی برای خویشانت پس ابو طلحه گفت: ای برانگیخته خدا چنین خواهم کرد و سپس ابو طلحه آنرا در میان هموزادگان و خویشان خودش بخش کرد.

۱- بیرحاء پاهای زبرداز يك نقطه ای و راه بی نقطه جایست در مدینه نزدیک مسجد و آنرا به



گزارش یادشده را مسلم و ترمذی و ابوداود و نسائی نیز بگونه‌ای فشرده آورده‌اند.

ابو عبید در الاموال ص ۳۵۸ آورده است که ابن جریج گفت: مؤمنان از پیامبر خدا پرسیدند چه باید ببخشند؟ پس این آیه فرود آمد: «داز تو می‌پرسند چه ببخشند. بگو آنچه از خواسته‌ها بخشیدید از آن پدر و مادر و خویشان و پدرمردگان مستمند و تهی‌دستان و در راه ماندگان بی‌نواست...» و گفت ابن آیه مربوط به بخششهای مستحب است و زکات دستور جداگانه‌ای دارد.

و ابو عبید در الاموال ص ۳۵۸ می‌نویسد: فتوای پسر عمر و نیز ابوهریره همین بوده و یاران بر انگیزه خدا در تفسیر و تأویل قرآن دانانو و برای پیروی شایسته‌ترند و فتوای طاوس و شعبی نیز آن است که در دارایی‌ها بهر زکات حقوقی دیگر هم هست همچون نیکویی به پدر و مادر و خویشی کردن دربارۀ خویشاوندان و نواختن مهمانان، گذشته از حقوق چارپایان - به گردن افراد - که دستور آنها رسیده است.

و در الاموال ص ۳۵۷ ارزبان ابو حمزه آورده‌اند که گفت. شعبی را گفتیم: چون زکات دارائیم را دادم چکتم؟ پس او بر من این آیه را خواند: نیکویی آن نیست که رویهای خویش به سوی خاور و باختر بگردانید ولی نیک آن کس است که به خدا و به روز بازپسین بگردد.. تا پایان آیه یاد شده.

پس آوای ابوذر در اینجا همان آوای قرآن بزرگوار و آوای بسز گزین آئین گذاران (ص) و آوای پیروان آندوست از یاران پیامبر و شاگردان ایشان؛ و آنرا تنها کسی همچون کعب الاحبار نمی‌پذیرد که در گذشته نزدیک، یهودی بوده و دیروز اسلام آورده و آنهم به اینگونه که دو تمام روزگار دراز پیامبر مسلمان نشده و بروزگار عمر مسلمانی گرفته و نمیدانم که آیا انگیزۀ او در این کار، حقیقت جوئی بوده یا پروا از دلیری و کروفر مسلمانان یا چشمداشت به مستمری‌هایی که داده میشد؟ و نیز نمیدانم که آیا او در ملت کوتاهی که اسلام آورده بود نواسته بود آگاهی کلی دربارۀ قوانین اسلام و بایسته‌ها و شایسته‌های آن بدست آرديا نه؟ که گمان نمیکنم. چنانچه ابوذر، که از نزدیک او را میدید به همین امر اشاره

کرد که به او گفت: ای زاده زن یهودی ترا چه به این کارها و سزاوارش بود که ما  
 عصای سرخمیده تنبیه شود چنانکه ابوذر سرور غفاریان به همینگونه رفتار کرد -  
 خلیفه را بدآید یا خوش آید - زیرا او شایسته فتوا دادن نبود و فتوا داد آنهم در  
 برابر دانایی از دانایان یاران پیامبر که آگاهی از نامه خدا و آئین‌نامه پیامبر باتارو  
 بودش آمیخته و دانش بایسته‌ها و شایسته‌های اسلام را همچون جامه‌ای دربر کرده  
 بود و سخن نمیگفت مگر از زبان برانگیخته خدا (ص) و آسمان سبز سایه نیفکند  
 و زمین تیره دربر نگرفت گوینده‌ای را که راستگوتر و وفادارتر از ابوذر باشد.

کسانی که به مؤمنان راغب به نیکوکاری که بیش از توانائی خویش نمی‌یابند  
 در کار صدقه دادن عیب می‌گیرند و آنان را در میان خویش دست می‌اندازند خدا  
 تمسخرشان (رائلانی) می‌کند و آنان راست کبیری در دنالا سوره توبه آیه ۷۹.

و مقرر گردانیدن بخشش - به صورت واجب یا مستحب - فرع بر آن است  
 که بتوان مالکیتی برای افراد معتقد بود و این راهم که کمونیست‌ها به هیچ روی  
 نمی‌پذیرند پس کجا می‌توان ابوذر را به ایشان چسباند؟

۴- سه تن را خداوند دشمن میدارد پیرمرد زناکار و نهی دست گردنکش و  
 توانگر شتمکار.

و به يك گزارش: راستی که خداوند پیرمرد زناکار و نهی دست گردنکش و  
 توانگر تنگ چشم را دشمن میدارد.

و به يك گزارش: راستی که خداوند هیچ گردنکش بخود بالنده و تنگ  
 چشم منت گذار و بازرگان سوگندخور را دوست نمیدارد.<sup>۱</sup>

در این گزارشها یادی رفته است از اختلاف طبقات مردم و مرزها و احکام  
 ایشان بر بنیاد آنچه دارند از تهی دست و توانگر و پولدار و بازرگانی که بازرگانی

۱- مسند احمد ج ۵ ص ۱۵۲، ۱۷۶ و ابوداود و این خزینه - در صحیح خود - و نسائی

نیز آنرا گزارش کرده و نیز ترمذی در باب سخن حورالین - که جداگانه نیز داوری به

دست بودن آن کرده - و نیز این جان در صحیح خود و نیز حاکم که جداگانه نیز داوری

خود را بدست بودن آن آورده است بر گردیده به الترغیب والترهیب بحامه مذری ۱/۲۴۷

او در گرو سرمایه‌اوست - با آن که مسلك اشتراکی بهره مردم را از دارائیهای کسان و برابر می‌داند.

۵- گفتم: ای برانگیخته خدا توانگران پاداشها را بردند نماز می‌گزارند و روزه می‌گیرند و حج می‌کنند. گفت: شما نیز نماز می‌گزارید و روزه می‌دارید و حج می‌کنید گفتم: آنان زکات می‌دهند و ما نمیدهیم. گفت: تو هم میتوانی صدقه بدهی اگر استخوانی را از سر راه دیگران برداشتی صدقه داده‌ای و اگر راهی را به کسی نشان دادی صدقه داده‌ای و اگر زیادتی خود را کت را برای کمک به ناتوانی دادی صدقه داده‌ای و اگر برای کمک به کسی که - به خاطر داشتن آفتی در زبان - درست نمیتواند سخن بگوید بگفتار و روشنگری پرداختنی صدقه داده‌ای و اگر با همسر خویش بیامیزی صدقه داده‌ای. گفت: گفتم ای برانگیخته خدا کاری بر بنیاد هوس و خواسته دلمان انجام میدهیم و پاداش می‌گیریم؟ گفت آری می‌دانی که اگر آنها از راهی نا روا انجام داده بودی بزهکار بسودی؟ گفت: گفتم آری گفت پس میشود که کار شما را از راه بد به شمار آورند و از راهی نیک بشمار نیاورند؟

و بگزارش: گفتند ای برانگیخته خدا! آنانکه دارائیهای بسیار دارند پاداشها را ربودند مانند نماز می‌گزارند و مانند ما روزه می‌دارند و افزونی‌های دارائیهایشان را صدقه می‌دهند ابوذر گفت: پس پیامبر خدا گفت مگر خدا برای شما چیزی نهاده است که صدقه دهید. راستی که با هر یکبار یاد کردن خداوند به پاکی و با هر یکبار ستودن او شما هم صدقه داده‌اید ... پایان حدیث

و به يك گزارش: پیامبر را گفتند: صاحبان دارائیهها پاداشها را ربودند. پس پیامبر (ص) گفت: راستی که در توهم (مایه برای) صدقه بسیار است. و آن زیادتی نیروی گوش و نیروی چشم توست برای کمک بدیگران... پایان گزارش.

و به يك گزارش: بر گردن هر کسی است که هر روز چون آفتاب بدمد صدقه‌ای از آن بر خویش بدهد گفتم: ای برانگیخته خدا از کجا صدقه بدهیم یا آن که ما را دارائیهایی نیست. گفت: یاد کردن خداوند به بزرگی، به پاکی، به یگانگی، ستودن او، آمرزش خواستن از او، فرمان دادن به نیکوکاری،

بازداشتن ارکاررشت، کنار انداختن خار و سنگ‌ها و استخوان ار سر راه مردم، راهنمایی کردن کور، شنوایدن و تفهیم کردن مطلب به کورللال، راهنمایی کردن کسی که راهنمایی می‌خواهد و توجائی را که او نیاز به شناختن آن دارد میدانی، کوشش به بیروی دویای خود در راه مستمیده داد خواه و بلند کردن دویسازویت برای کمک دادن به ناتوان به بیروی آن، همه اینها از ابواب صدقه است ار تو بر خویشتن.

در این حدیثها، هم وجود توانگران و دولتمندان و دارندگان دارائیه‌ها را تثبیت می‌کند - و آن هم با احکام و احوال ایشان که بستگی دارد به توانگری ویژه آنان و به زندگی فراخی که از آن بهره‌مند شده‌اند و او خود از آن بی‌بهره است و هم یادآور این است که صدقه از افزونی دارائیه‌های دولتمندان است و او المومس می‌خورد که چون تنگدستان دارائیه‌هایی ندارند، به دادن صدقات واجب یا مستحب نمی‌توانند پردازند و آنگاه بیرون مسلك اشتراکی کجا تعلق مالی را به کسی مسلم می‌دارند تا زیادتیی برای آن بپذیرند؟ و کی در همه جهان، توانگری می‌شناسند که ربایند محق دیگران نباشد و کجا موردی برای بخششها و صدقات و واجبات انسانی‌ای می‌گذارند که گزارشهای ابوذر همه آنها را مسلم میدارد؟

۴- دوست من (ص) هفت دستور به من داد: دوستی نهیدستان و نزدیک شدن به ایشان، نگرستن به آنکه فروتر از من است و نگرستن به آنکه فراتر از من است.

و در گزارش: دوست من (ص) پنج سفارش به من کرد: بر نهیدستان دل بسوزانم و با ایشان همنشینی کنم و به آنکه فروتر از من است بنگرم و به آنکه فراتر از من است ننگرم.<sup>۱</sup>

و چون و چرایی در این نیست که مقصود از فروتر در دو گزارش بالا کسی است که دارائی او کمتر از وی باشد تا خداوند پالهر برای برتری دادن او برایشان سپاس بگزارد و به کسانی که فراتر از او هستند ننگرد تا اندوهگین شدن با رشک

۱- مستند احمد ۵: ۱۶۷، ۱۶۸، صحیح مسلم ۳: ۸۲، سنن بیهقی ۲: ۱۸۸

۲- مستند احمد ج ۵ ص ۱۵۹ و ۱۷۳ طبع به خطه پونیم ج ۱ ص ۱۶۰

بردن از برتری دیگران بروی او را از یاد خدا و سپاسگزاری و شادابی در خداپرستی باز بدارد. اما در مورد کارها و فرمانبرداری‌ها و منشهای برتر، شایسته است انسان به کسانی بنگرد که بالاتر از اویند تا نشانی پیدا کند که همچون ایشان به کار برخیزد و آهنگ پیش افتادن از ایشان نماید و به کسانی که فروتر از او هستند ننگرد تا در کار مست شود و از بدست آوردن برتری‌ها و برجستگی‌ها بازمانده و چه بسا دچار خود بینی گردد.

پس این دو حدیث، تعلق اموال به افراد و زیادتى برخی‌شان بر برخی دیگر را در مالکیت ثابت می‌کند و این با اصلی که مطلق کمونسم پذیرفته ناسازگار است ۷- هیچ اسب تازی نیست مگر هر سیده دم او را دستوری داده میشود که دو دهمی بخواند و می‌گوید: خدایا مرا به مالکیت کسی از آدمیان که خواستی در آوردی پس مرا از دوست‌ترین دارائیه‌ها و کسان وی به نزد او بگردان - یا: محبوب‌ترین کسان و دارئیهای او به نزد وی.<sup>۱</sup>

ما در اینجا نه دهای اسب و اندیشه او، بلکه همان گزارش پیامبر خدا را دلیل می‌آوریم که بر بنیاد آن، خداوند پاک به اسب الهام کرده چنان دهای بخواند و در آن اثبات تعلق اشیاء به افراد و مالکیت آنهاست هر چند که کمونیستها از این اصل روی بگردانند.

این بسود پاره‌ای از گزارشهای ابوذر همان راستگویی راستگو شمرده شده که متن آشکار آن با مکتبی که او را بنام او به آن چسبانیده‌اند ناسازگار است و خود هیچ نیست بجز آوای قرآن بزرگوار و آن چه را فرستاده درستکار او آشکارا باز نمود.

کسانی که سخن را می‌شنوند و از بهترین آن پیروی می‌کنند آنانند کسانی که خداوند راهنمائیشان کرده و آنانند خردمندان. و اما کسانی که در دلهایشان دودلی و کزی‌ای هست به آهنگ تأویل، آن چه را مبهم و متشابه است آشوب جویانه پیروی می‌کنند.

سورة زمر آیه ۱۸، سورة توبه آیه ۸۹

## نگاهی در سخنانی

که در ستایش ابوذر رسیده است

تا بدانیم آیا با آنچه بدان متهم شده سازش دارد؟

از میان ستایشهای یاران پیامبر از او - پس از تبعید شدنش و پس از رنج و کوششی که بر سر آن دعوت بر خویش هموار کرد - کافیست که نگاهی بیفکنیم به سخن سرورمان امیر مؤمنان (ع) که به او گفت: تو برای خدا خشم گرفتی پس امید به همان کسی دار که برایش خشم گرفتی راستی که این گروه از تو بردنیای خویش ترسیدند و تو از ایشان بردین خود هراسیدی... تا پایان آنچه در صفحه گذشت.

این جمله زرین هنگامی از دهان امام (ع) به درآمد که ابوذر پس از زیرو بالا نگرستنهای اندیشمندانه راهی را که درست می‌شمرد برگزیده و پس از آن دیگر چیزی برای او نمانده بود مگر آوایی ناتوان که دیدار کنندگان او در تبعید گناه سر بسته از وی می‌شنیدند و کاری سرک نمی‌توانست انجام دهد و آن گاه سخن علی (ع) آشکارا می‌رساند که خشم ابوذر برای خدا بوده و او باید امید به همان کس بندد که برای او خشم گرفته و این امر، فرع عشقودی خدای پاک است از آنچه او در راه آن، رنج و کوشش را بر خود هموار کرد و مردم را به سوی آن خواند. و فرع بر اینکه آنچه را او به زبان آورد و آن گروه را خشمگین کرد یک دعوت دینی خالص باشد در برابر آزمندی‌های صد رص دنیا پرستانه، که ابوذر بردین خویش از آن ترسید و آن گروه بردنیای خویش از آن بهراسیدند و او را با کینه‌توزیها بیازموده و به دشتها تبعید کردند و نیز می‌رساند که فردا او سود می‌برد و آن گروه بروی رشک بردند و آنگاه کدامیک از اینها هست که با کمونیم با همان مسلکی سازگار باشد که مادیگری مطلق است و میان آن با خواستن عشقودی خدای برتر هیچگونه

پیوندی نیست ؟

آری سرور ما امیر مؤمنان (ع) اینهمه ستایشهای فراوان را در باره ابوذر رواداشت و در گفتار دیگر خویش به عثمان گفت: «از کیفر خدا پرهیز، تو نیک مردی از مسلمانان را تبعید کردی و او در تبعید گاهی که فرستاده بودی نابود شد. « که می بینیم او را از نیک مردان می شمارد و نابود ساختن او در آن تبعید گاه را گناهی می انگارد که از پرهیزکاران سرنمیزند. آنگاه آیا می پنداری این ستایشها را با وجود آن از او کرده که به ژرفای عقیده او راه نیافته و بگونه ای که باید آنرا نشناخته و روحیات او را ندانسته ؟ - با آنکه او همچون جان میان دو پهلویش بوده - یا علی هم در پذیرش آئین کمونیسم با او همدستان بوده ؟ یا با وجود آگاهی کامل از نادرست بودن عقیده اش باز هم با دشمنان او آشکارا جنگیده ؟ با آنکه او - که همان راستگو و درست کردار است - به عثمان گفت: «ببخدا که خواست من ، اندوهگین کردن تو و ناسازگاری بانو نبود و تنها می خواستم حق او را گزارده باشم » و آنگاه چه حقی هست برای یک کمونیست که آهنگ تباہ ساختن اجتماع را دارد و حقوق مسلم توده را می کاهد . حق تنها از آن مؤمنی است که در نفس خود کامل بوده دعوت او به سوی حق و اندیشه او شایسته باشد :

نشانه دیگری هم داریم که بگونه ای روشنتر از این - می رساند ابوذر بر حق بوده و عقیده کسانی که با او ناسازگاری نمودند یکسره نادرست و او آن نیز گفتار امام است در دنالۃ سخنی که برای بدرود ابوذر بر زبان راند: «ای ابوذر هرگز به جز حق مونس تو باشد و هرگز به جز باطل ترا اندوهگین نکند » و آنگاه کدام پیرو مسلک اشتراکیست که بدینگونه باشد ؟ به خدا پناه می بریم از یاهو گوئیها.

به گفتار امام (ع) سخن فرزندش امام پاک دخترزاده پیامبر ابو محمد حسن مجتبی را نیز بیفزاییم که به ابوذر گفت: از دست این گروه بر تو رفت آنچه را خود می بینی پس بایاد از سپری شدن و تهی گردیدن گیتی دست آنها را از خویش بازدار و شکیبایی نما تا چون پیامبرت را دیدار کنی از تو خوشنود باشد بر گردیده به صفحه

که می بینی امام معصوم آنچه را از دست آن گروه به ابوذر رسید یاد کرد و مسئولان آنرا نکوهش می کند و او را دستور می دهد به شکیبایی تا در برابر آن

پاداش بزرگ و بسیار دریافت کند و پیامبر را بگونه‌ای دیدار نماید که از او خوش شود باشد و آنگاه آیا هیچ سازشی میایی در میان پیامبر و اعتقاد امام مجتبی و میان کمونیستها که در ویرانگری بنیاد کیش مصطفی و سنت دگرگونی ناپذیر خداوند نقشی اساسی دارند ؟

در دنبال این دو گفتار نیز سخن پیشوای جانباخته دخترزاده پیامبر ابو عبد الله - الحسين را بنگر که به ابوذر می گوید: این گروه ترا از (دسترسی به) دنیای خویش بازداشتند و تو ایشان را از (دست درازی به) دینت پس شکیبایی و باری را از خدا بخواه .

و این سخن نیز همچون سخنان پدر و برادر او درودهای خدا برایشان - آشکارا می رساند که ابوذر یک دعوت دینی را دنبال می کرده که هیچگونه کجروی ای در آن نبوده و دشمنان او دعویشان بر بنیاد دنیاپرستی بوده و مرجعی که باید او را از گرفتاریهایی که بدان دچار شده برهاند خداوند است . زیرا خداوند پاک از دعوتی که آن مرد گرفتار دنبال می کرد خشنود بود و بر کسانی که به او دشنام گفتند خشمگین و هیچ خردمندی نیز نمی بیند که چیزی از این ویژگیها با پیروی از مسلك اشتراکی سازگار باشد و پس از این فرازهای زرین ، سخن عمار پسریا سر را بنگر که به ابوذر می گوید: خدا آرامش نبخشد کسی را که ترا اندوهگین ساخت و ایمنی ندهد آنکس را که ترا بیم داد بخدا که اگر تو هم جوینای دنیای آنان بودی ایشان بتو تأمین می دادند و اگر به کارشان خرسد می بودی البته ترا دوست میداشتند .

آیا برای يك مسلمان معمولی هم رواست که چنین نفرینی کوبیده در باره کسانی بکند که مردی را بخاطر تباهی انگیزی در محیط دینداران و به گناه بستن راه صلح و صفا در میان ایشان گرفتار کرده اند؟ تا چه رسد به مسلمانی همچون عمار که به گفته آشکارا پیامبر بزرگوار - حق از او او از حق جدا نمی شود؟ و آیا رواست ایشانرا محکوم کند که دنیاپرستانند و آرزوها فریشان داده و کارهاشان ناپسندیده است و ایشان در دو جهان زیان دیده اند و زیان آشکار بهره ایشان شده؟

و آنگاه این نفرین را در برابر يك امام معصوم مانند سرور ما امیر مؤمنان که در راه خدا بسی سختگیر است و در برابر دوشیزاده او دو فرزند زاده پیامبر بر زبان



براند و هیچک از ایشان نیز اینرا از او ناپسند شماردا این نشدنی است.  
 و تازه پیش از همه این سخنان، عثمان ایشانبه بدرقه ابوذر با آنکه میدانستند  
 خلیفه از اینکار منع کرده خود نشانه‌ای است بر اینکه سخن ابوذر را مستحی شمرده  
 و در پی آشکار کردن کفر و فرمان او بوده‌اند و امام چنان می‌بیند که منع از بدرقه او  
 گناه پاکاری ناساز با حق است که نباید پیروی شود چنانچه به عثمان نیز همین را  
 گفت<sup>۱</sup> و آنگاه هیچک از اینها با گزاف‌های بزرگی که ابوذر را متهم کرده‌اند  
 ای دین فراهم آورده سازگار نیست.

همه یاران پیامبر - از مهاجر و انصار - شکنجه و تبعیدی را که ابوذر کشید  
 به بادنکوهش گرفتند و فرازهای پراز نکوهش چه میان ایشان بود و چه در گوشه  
 کنار دلهایشان و چه در سطر سطر سخنرانیه‌ها و اینها را با نگاه به آنچه در روز  
 امروزه شدن مردم در پیرامون خانه عثمان - برای تاختن بر او - روی داد می‌نوان  
 دریافت. و خود از انگیزه‌هایی بوده که زمینه را آماده کرد برای آنکه کارها  
 بدانگونه سرانجام گیرد. پس خشم گرفتن کسانی از ایشان که نامشان را یاد کردیم  
 - در میان توده یاران پیامبر - چیزی تازه نبود جز اینکه برخی از ایشان خشم خود را  
 در قالب ستایشهایی که از ابوذر کردند ریختند و برخی آن را در جامه اعتراض به  
 کسانی که به او دشنام دادند پوختند و هر چند که لحن گفتارهای ایشان هنگام  
 نگاه به پوسته بیرونی‌اش متفاوت می‌نماید ولی نتیجه و مفهوم همه، یک چیز بوده و از  
 این روی است که به گسوامی تاریخ نگاران از میان کارهایی که یاران پیامبر بر  
 عثمان ناپسند شمرند یکی هم تبعید کردن ابوذر بود. بلاذری می‌نویسد پیش از اینها  
 عثمان ناگواری‌هایی بر عبد الله پسر مسعود و ابوذر و عمار روا داشته بود و در دلهای  
 هذلبلیان و بنی زهره و بنی غفار و هم سو گندان ایشان خشمهایی برای آنچه بر سر ابوذر  
 رفت جای گرفته بود<sup>۲</sup>.

۱- برگردید به ص

۲- اساب بلادی ج ۵ ص ۲۶، تاریخ یقوی ج ۲ ص ۱۵۰، مروج الذهب ج ۱ ص ۲۳۸

و ۴۴۱، لریاض النضره ۲: ۱۲۴، تاریخ ابن خلکان ج ۲ ص ۳۸۵، الصواعق ص ۶۸، تاریخ

الخمیس ج ۲ ص ۲۶۱.

و این اعتراض توده از مهر ایشان به ابوذر ناشی می‌شد که در دل گروه‌ها جای گرفته بود مهری صمیمانه و بخاطر همدینی و برادری ایمانی و هم پیمانی در پیروی از برترین شیوه‌ها؛ و همه اینها بخاطر پندرهایی بود که از پیامبر خدا (ص) گرفته و در دل‌های خویش گلشنه و پرورده و شناخت ابوذر و شیوه و روش نیکو و پرهیزگاری و ایمان و راستگویی او را همچون میوه‌ای از نهالی برگرفته بودند و اینها هیچیک با تهمت‌هایی که به ابوذر زده و او را به کمونیسم چسبانده‌اند سازگار نیست آیا می‌گویید همه یاران پیامبر کمونیست بودند؟ که از بهتان‌های زشت به خدا پناه می‌بریم. و اگر ابوذر کمونیست بود درست آن بود که او را از صفحہ‌الزمین دور کنند نه تنها از مرز مدینه؛ و یاران پیامبر نیز می‌باید به آن دآوری و فرمان قاطع خرسندی دهند زیرا خداوند برتر گفته: همانا کیفر آنانکه با خدا و رسول او بجنگ برخیزند و در زمین به فساد کوشند جز این نباشد که آنها را بقتل رسانده بایدار کشند و بادست و پایشان به خلاف ببرند (یعنی دست راست را با پای چپ و پا باعکس) با بانفی و تبعد از سرزمین صالحان دور کنند این ذلت و خسواری عذاب دنیوی آنهاست و اما در آخرت باز (در دوزخ) به‌ذایی بزرگ معذب خواهند بود.<sup>۱</sup> و آنگاه چه تبهکاری‌ای در زمین بزرگتر از ترویج این اصل ناسازگار با نامه خدا و آئین نامه پیامبر، با آنکه خداوند پاک در آن نامه بزرگوار می‌گوید: آیا آنها باید فضل و رحمت خدای ترا تقسیم کنند (هرگز نباید) در صورتیکه ما خود معاش و روزی آنها را در حیوة دنیا تقسیم کرده‌ایم و بعضی را بر بعضی برتری داده‌ایم تا بعضی از مردم (بثروت) بعضی دیگر را مسخر خدمت کنند و رحمت خدا از آنچه جمع می‌کنند بهتر است.<sup>۲</sup>

و همین مطلب در آئین نامه ارجمند پیامبر نیز روشن شده بنگرید به گزارشهایی که درباره کیفر چنین کسی آمده است (در همان بخش دارائیه و ویژگی آن به افراد و تثبیت دولتمندی توانگران و پرهیز از دشوار ساختن زندگی) که ستونهای تمدن نیز بر روی همین زیر بنیادها می‌ایستد و يك مدنیت عالی از همین راهها

۱- سورة مائده آیه ۳۳

۲- سورة زحرف آیه ۳۳

زیباترین چهره‌هایش را آشکار می‌سازد

## ستایش پیامبر از او و آنچه به وی سپرد

اما آنچه را از پیامبر اسلام در این باره رسیده است، پاره‌ای از آنرا پیشتر در صفحه تاصفحه یاد کردیم و اینک رمینةای فراح نیست که بگوئیم پیامبر بزرگوار بادانش گسترده پیامبرانه‌اش از کاری که ابوذر در بازپسین روزهای زندگیش به آن پرداخت و از سخنان و کرده‌های او که بر دشمنانش گران می‌آمد نیک آگاه بود و نیز میدانست که توده پیروان، آنچه را وی بر زبان آورده بنیادهایی شایسته پیروی خواهند گرفت. پس اگر او کمترین انحرافی در ابوذری سراغ کرده بود - با به‌زبان راندن آن سخنان پر گهر - توده را به همسازی با وی بر نمی‌انگیخت چه رسد به اینکه او (ص) به وی گزارش کرد و سپرد که آنچه از پیشامدهای سخت اندوهِزای بر سر دعوت وی به او میرسد در راه خدا و در برابر نگاه اوست پس خردمندانه نیست که در برداشت او هیچگونه انحرافی از راه‌دین باشد. و گرنه او (ص) میبایستی وی را از نادرست بودن برداشت و باطل بودن دعوتش آگاه سازد. پس چون چنین نکرد و گذشته از آن، ستایش‌رسانا و سفارشهای آنچنانی‌اش را ارزانی وی داشت در می‌یابیم که ابوذر همان مردنیکوکار و پرهیزگار و اصلاح طلب است و نمونه دل‌سوزی و مهربانی بر ناتوانان توده؛ و جو‌بای نیکی و خوشبختی برای قدرتمندان آن. و آنهمه سختیها را نیز بر خود هموار ساخت تا کسانی را که دو دستی به جهان چسبیده بودند از سرانجام زشت کارشان رهایی بخشد و دیگران را نیز - با رساندن به زندگی فراخ و آسوده - خوشبخت گرداند به گونه‌ای که حلقه‌های زندگیشان در این جهان با پایگاههای برتر دیگر جهان پیوند بخورد ولی او را نشناخته و کار و فرمان‌آورا در نیافتند و حق‌آورداندا نیستند و دنیایش را تاه کردند و بر چه جوانمردی رندگی دنیا راتاه کردند و سفارش پیامبرش (ص) را در باره او تاه ساخته و گروهی با او دشمنی نمودند که همتای او نبودند. شعر:

«اگر من دچار کسی از هاشمیان می‌شدم که فرزندان عبدالمدان دایه‌هایش

بودند.

آنچه را میدیدم برایم آسان بود ولی ییائید و بنگرید که من گرفتار چه کسی

شده‌ام.

پس کسانی را که گرویدند در برابر دشمن ایشان یاری دادیم تا در حالی

شب را به بامداد رساندند که پیروز بودند.

سورة صف آیه ۱۳

## نگاهی در گفتاری

### که هیئت فتوا دهند گان الازهر بیرون داده اند

در شماره دوم از سال اول نامه مصری «الوقت» که در سال ۱۳۶۷ چاپ شده گزارشی میخوانیم که متن آن چنین است:

(هیئت فتوا دهند گان در الازهر میگوید «در اسلام کمونیسم نیست» - به نقل از نامه نیکوی الاهرام)

وزارت داخله کتابی به پیشگاه استاد برتر سرپرست دانشگاه الازهر داد که نگارنده آن، پرداخته بود به بررسی دو آئین بار دانی پیامبر ابوذر خفاری - خدا! او را بیمارزد - و پژوهش را رسانده بود به این سخن که در اسلام کمونیسم هست کار وزارت نامبرده برای این بود که برداشت دین را در این باره بشناسد و بداند که آیا میشود این کتاب را در دسترس مردم گذاشت یا نه. پیشگاه استاد برتر نیز این کار را واگذار کرد به هیئت فتوا دهند گان در الازهر که با سرپرستی پیشگاه استاد شیخ عبدالمجید سلیم مفتی پیشین و سرپرست این هیئت فراهم آمده و در پیرامون موضوع کتابی بحثی گسترده پیش کشیدند سپس فتوای خود را درباره آن بیرون داده و وزارت داخله نیز این فتوا را از پیشگاه استاد برتر تلقی کرده اند که این هم متن آن است - پس از سر آغاز -

### در اسلام کمونیسم نیست

یکی از بنیادهای کیش اسلام احترام به مالکیت است و اینکه هر انسانی میتواند با بهره برداری - از راهها و دست افزارهای مشروع - پردازد به فراهم آوردن دارایی و افزودن آن به هر گونه که میتواند و دوست میدارد و از همین راهها

آنچه را می‌خواهد به مالکیت خود درآرد. توده یاران پیامبر و جز ایشان از آئین شناسان مجتهد، بر آن رفته‌اند که در دارائی توانگران هیچ حقی برای دیگران نیست مگر همان چه را خداوند واجب کرده است از زکات و مالیات و هزینه‌هایی که به همسر یا خویشاوندان خود بپردازد و آنچه به خاطر پیشامدهایی زودگذر و انگیزه‌هایی ویژه واجب می‌شود همچون یاری دردمندان و خوراک دادن به گرسنگان بیچاره و نیز مانند کفاره‌ها و آنچه را برای دفاع از میهن و نگهداری نظام کشور بایسته است. اگر آنچه در خزانه دارایی توده مسلمانان است برای اینکار بسنده نباشد. و نیز برای سایر مهمات شایسته مردم؛ که در نامه‌های روشنگر قرآن و آئین نامه‌های پیامبر و نامه‌های فقه اسلامی این مطلب به گسترده‌گی یاد شده. این بود به عقیده‌های واجب؛ جز اینکه اسلام هر يك از مسلمانان را که توانایی داشته باشد بدان می‌خواند که با میل خود هر چه را از مالش بخواهد به کارهای خوب و نیکوکارانه برساند بدون اینکه ریخت و پاش بپوده در این راه روا دارد چنانکه خداوند برتر می‌گوید: «دست خود را غل بسته به گردن خویش مدار و یکباره نیز آنرا مگشای تا سرزنش شده و حسرت‌زده نشینی». و چنانکه باز درباره‌ی بندگانش که ایشان را می‌ستاید گوید: «آنان کسانی‌اند که چون اتفاق کنند ریخت و پاش بپوده نمایند و تنگ نگیرند و تنگ‌چشمی نمایند زیرا اعتدال در میان این دو است.» و چنانچه آئین نامه پیامبر در حدیث‌های بسیار همین را می‌رساند ولی ابوذر عفری - خدا از او بخشنود باد - بر آن رفته که هر کس باید آنچه را از دارائیها که نزد او فراهم آمده اگر بیش از نیازی است در راه خدا - که راه خوبی و نیکوکاری باشد - بدهد و اندوختن آنچه بیش از نیاز او و بیش از هزینه خود و ناخورانش است بروی روانیست.

این بود شیوه ابوذر؛ و هیچک از یاران پیامبر را نمی‌شناسیم که با وی همداستان باشند و بسیاری از دانشمندان مسلمانان نیز؛ پرداخته‌اند به انتقاد از شیوه او و به اینکه شیوه توده یاران پیامبر و شاگردانشان را درست بشمارند بگونه‌ای که پس از آن، هیچ تردیدی نمی‌ماند که ابوذر در برداشت خود راهی راست نیموده و راستی آنکه این شیوه‌ای شگفت است لایك یار بزرگوار پیامبر همچون ابوذر

و این برای آن بوده که وی از بنیاد های اسلام و از آنچه حق روشن و آشکار است بدور بوده و از همین روی بود که مردم در روزگار خودش آنرا بروی نپسندیدند و از آن به شگفت آمدند آلوسی در تفسیر خود پس از روشن ساختن شیوه او سخنی دارد که در طی آن می گوید: کسانی که بر ابوذر بر سر این ادعایش اعتراض داشتند زیاد شدند؛ مردم آیه ارث را بر او میخواندند و می گفتند: «اگر بایستی همه دارائیها را بخشید که دیگر موردی برای آیه ارث نماند» بر سر او فراهم می آمدند و هر جا پای می نهاد در پیرامون او بلوا راه می انداختند و این برداشت را از وی مابه شگفتی می شردند.

پایان

و از اینجا بر می آید که این برداشت، نادرست بوده و دارندة آن مجتهدی بوده که در اجتهاد خود خطا کرده و لغزش وی آزموده است بلکه بخاطر کوشش خود برای آگاهی از دستور خدا پاداش هم می گیرد ولی نمی توان در آن راه نادرست از وی پیروی کرد و آنهم پس از آنکه نادرستی اش آشکارا و نیز روشن گردیده که با آنچه از نامه خدا و آئین نامه پیامبر او و بنیادهای کیش اسلام بر می آید سازشی ندارد.

و چون شیوه او انگیزه انحلال در سازمان کشور و موجب آشوب در میان مردم بود معاویه فرماندار شام از عثمان (رض) خواست که او را به مدینه بر گرداند چرا که آن هنگام ابوذر در شام بود. پس خلیفه او را بخواست و ابوذر آغاز کرد به تثبیت شیوه خود و به فتوا دادن بر بنیاد آن و پراکندن آن در میان مردم. پس عثمان از وی خواست که در گوشه ای دور از مردم سکنی گزیند و او در ربنده که حایي میان مکه و مدینه بود ساکن شد.

این کثیر در تفسیر خود می نویسد: از شیوه ابوذر (رض) بر می آید که اندوختن آنچه بیش از هزینه کار گزاران باشد روانیست و بر بنیاد همین موضوع فتوا میداد و همه را به پیروی از آن تشویق می کرد و دستور میداد و هر کس ناسازگاری می نمود با او درشتی میکرد پس معاویه او را از این کار بازداشت و لسی او دست نکشید. تا معاویه پت رسید که از این راه زیانی به مردم رسد پس بامه ای به عثمان نوشت و شکایت او را به وی کرد و خواست که او را به سوی خویش بخواند پس

عثمان او را به مدینه خواست و تکتوتنها در ربنه ساکن گردانید و همانجا بود تا در روزگار خلافت عثمان در گذشت.

و در فتح الباری به خامة حافظ ابن حجر سخنی میخوانیم و اینهم فشرده آن؛ راستی که دفع تباهی و جلوگیری از زیان، مقدم است بر جلب سود و مصلحت؛ و از همین روی بود که عثمان ابوذر را بفرمود تا در ربنه ساکن شود چون با آنکه ماندن او در مدینه مصلحت و سودی بزرگ برای دانشجویان در برداشت ولی مفسده و زیانی هم داشت که از نشر شیوة وی برمیخاست.

از آنچه یاد کردیم روشن میشود که آنچه در این کتاب «کمونیسم در اسلام» آمده سارشی بانیادها و پایه‌های اسلام ندارد، همچنانکه روشن میشود که در اسلام کمونیسم به آن معنایی که مردم می‌فهمند و نگارنده این کتاب آشکار ساخته و آنرا کمونیسم اسلامی نامیده وجود ندارد از همین روی ما بر آن رفته‌ایم که کتابی به اینگونه، در میان مردم منتشر نشود تا به کاران در زمین که تشکیلات شایسته را ویران می‌کنند، آنرا وسیله‌ای برای اخلال در تشکیلات و تباه کردن خردهای کسانی نگیرند که ایمانشان مست است و از بنیادهای اسلام آگاه نیستند.

امینی گوید: هر کدام از وزارت داخله یا سرپرستی ازهر اگر بررسی این امر علیه را به پیشانی و امی گذاشتند که اراحوال ابوذر آگاه بود و گفتار او را میشناخت و به کتابهای حدیث و تفسیر و سرگذشت نامه‌ها آشنایی شایسته داشت و درست و نادرست مطالب آنها را میشناخت و از غرض و رزیا نهی و از عریده‌های قومی بدور بود، در آن هنگام داور، نتیجه‌ای حق و آشکارا داشت و میدانست که آنچه ابوذر مردم را به آن میخواند، بیرون از آنچه خود هیئت در آغاز گفتارش درست دانسته نبود و در ارزش نهادن مالکیت برای هر انسان - و هزینه‌های بایسته بر او از دارائیش و بخششهایی که به دلخواه خود میکند - با آن همداستان است که پیش از این ما را از همه اینها آگاه کردیم و دانستیم که شورش او تنها رو در روی کسانی شناخته شده بود که گنجینه‌های سیم و زر فراهم میاوردند و در راه خدا از آن بخشش نمی‌کردند و توده را از سودهایی که باید به ایشان رسد بی‌بهره می‌گردانند چه برسد به سودهایی که رساندن آن به ایشان نیکوست و به این کار تشویق شده‌اند و با نگاه به



همه این زمینه‌ها دانسته میشود که آنچه را هیئت داوران کور کورانه به ابوذر بسته که او گفته: هرچند اینی ارنیاز انسان وهزینه او وهزینه نان خورانش هست باید مسخشد، این نسبتی دروغ است وبرداشتی نادرست؛ وای کاش مدرک ادعایش را درمورد شیوة ابوذر که او را ناساز با همه یاران پیامبر و پیروان ایشان شمرده‌اند می‌کرد چون ما بخشی از آنچه را در این باره از او رسیده برایت آوردیم و بدیدی که در هیچیک از آنها هیچگونه نشانه‌ای بر درستی نسبتی که آفریده وبهوی بسته‌اند وجود ندارد وای کاش دانشمندانی را که می‌گویند پنبه شیوة ابوذر را زده‌اند نام میبرد و آنچه را برای استوار ساختن دلیل خویش آورده‌اند روشن میساخت شاید هم که گوشه چشم به محمد خضری مورخ و احمد امین و صادق ابراهیم عرجون و عمر ابونصر و محمد احمد جاد المولی بك و عبدالحمید بك هبادی و مانند آنان از نوخاستگان شتابزده‌ای دارد که شهرها و پندگان بسوسيلة آنان آزمایش شده‌اند و گرنه ما اندکی پیش از این، هم گفتار یاران بزرگوار پیامبر را درباره ابوذر آوردیم و هم سازش ایشان را با او در درست بودن برداشت وی، و هم اندوهگین شدن ایشان بخاطر گرفتاریهایی که در پی دعوت خویش دچار آن شد و هم همدانسانی نیکان ایشان را بر اینکه آنچه را او آورده، برداشت دینی سره و درستی بوده که تنها بابهره برداری از نامه خدا و آئین نامه پیامبر بدان رسیده است.

شگفتنا که بی هیچ آشنایی باشیوة ابوذر آنرا شگفت می‌شمارند و شگفت‌تر اینکه از جانب او هدر می‌آرند که از بنیادهای اسلام و از آنچه حقیقت آشکار و روشن است دور بوده با آنکه می‌گویند ابوذر مجتهد بوده این چه اجتهدی است از يك مرد در ریاضت که بنیادهای آنرا از آئین گذار آن گرفته که دارنده آن اجتهد را از بنیادهای اسلام و از آنچه حقیقت آشکار و روشن است دور می‌کند! آری چه بسیار وجه بسیار مجتهدانی در نزد این دارو دسته هستند که برداشته‌اشان از بنیادهای اسلام دور است همچون ابن ملجم کشته امام امیر مؤمنان و ابوالغادیبه کشته عمار، و پسر هندو پور نابغه دو راهبر گروه متمکراته‌کار گنجه‌کار و مانند ایشان ولی چه بسیار جدایی است در میان اینان و میان سرور خفاریان - ابوذر.

آیا زن بچه مرده را به‌خنده نمی‌اندازد و هر مسلمانی را گریبان نمیسازد که بپندارند شیوة ابوذر، از بنیادهای اسلام و از آنچه حقیقت آشکار و روشن است بدور بوده با آنکه او همان کسی است که پیش از مسلمان شدنش هم بت نپرستیده و سالها پیش از برانگیخته شدن پیامبر نماز گزارده و نیکوکارانه روی خویش را به‌سوی خدا می‌گردانده و يك روز يك چهارم توده اسلام و چهارمی مسلمانان به‌شمار می‌رفته و بیشتر زندگیش در روزگار پیامبر را همراه با برانگیخته بزرگ بربرده و بی‌آنکه دردانش آموختن از او کوتاه بیاید گوش خود را به‌آوا و دعوت او داشته و همه آن نمونه‌های برتر چنان در دل و جان او نقش بسته که چهره‌ها در آئینه پاک نقش بندد بلکه چنان در دل او استوار گردید که تصویر بر روی فیلم بیفتد.

او (ص) به‌هنگامی که وی حاضر بود بجای دیگر یارانش وی را به‌خویش نزدیک می‌کرد و چون خایب بود سراغش را می‌گرفت و وی به‌هیچ روی اجازه نمیداد که به‌کیش او دست درازی شود.

در کاردانش آموزی عربی بود و از برانگیخته خدا (ص) هر چیزی را به‌رسید حتی حکم مس ریگ در نماز و او (ص) در سینه وی هر چه را جبرئیل و میکائیل در سینه خودش ریخته بودند بریخت و وی را برای امتش به‌این‌گونه شناهاند که او در روش نیکو و شیوه و خدایرستی و نیکوکاری و راستگویی و در آفرینش و خوی، همانند عیسی است<sup>۱</sup>

چه گمان‌میری درباره‌ی مردی که دروازه شهردانش پیامبر - سرور ما امیر مؤمنان - را چون از او پرسیدند درباره‌ی او گفت: او ظرفی است که از دانش لبریزش کردند و سپس در آن را بیستند.<sup>۲</sup>

آیا از شگفت‌ترین شگفتیه‌ها نیست که بگویند کسی به‌این گونه، که در روزگار پیامبر همچنان در مدینه بوده و همه افاضات پیامبر (ص) را از او می‌گرفته و از سرچشمه وحی سیراب می‌شده، چنین کسی شیوه‌اش از بنیادهای اسلام و از آنچه حقیقت آشکار است دور است؟ و آنگاه برداشت کعب‌الاحبار یهودی به‌آن نزدیک است که

۱- در مورد همه این مطالب برگردید به صفحه تا از همین جلد.

۲- برگردید به صفحه از همین جلد.

تازه اسلام آورده بود یا برداشت کسی که پس از او ویس از روز گاری چند از زندگی جهان بیامده ورشد و پرورش و جوانی و پیری اش را در پایتخت فرعون ها دید آنها هم در روزی که پرده هایی تیره و تاریک یکی بر روی دیگری چهره حقیقت ها را فرو پوشاند. چنین کسی است که بنیادهای اسلام را می شناسد و علیه کسی همچون ابوذر به آن گونه که دیدیم داوری می کند؟ گویا حقایق اسلام پیش چشم او بوده است نه آن سرور خفاریان! یا آویخته به نرمة گوش او بوده که آوای آنها می شنیده نه آن بزرگ یار پیامبر!

چنان گیر که ما با هیئت داوران در مورد همه آنچه گفته سازش کردیم ولی آیا می توانیم چشم پوشیم از آنچه حافظان و پیشوایان حدیث از راههای درست از زبان پیامبر اسلام (ص) گزارش کرده اند در ستایشهای بسیار از آن مرد و در بزرگداشت او و تثبیت شیوه و راهنمایی های او؛ بدون آن که چیزی از کارهایش را در آغاز یا انجام زندگی وی مستثنی بشمارد با آن که او (ص) با دانش پیامبرانه اش از آنچه ابوذر پس از وی بدان برخاست آگاهی داشت پس چرا به جای بازداشتن او از کاری که در آینده بدان بر می خیزد به او دستور داد که در برابر آنچه به خاطر دعوت و قیام وی گرفتارش می شود، شکیبایی پیشه کند و در دسرهایی را که به آن دچار می گردد برای خدا و در راه او بشمارد؟ و چرا تنها گزارش آوارگی و تبعیدی را به او داد که درباره وی روا خواهند داشت؟ بی اینکه او را از دست زدن به آنچه این گرفتاریها را پیش آورد باز دارد؟

باز از هیئت داوران می پرسیم کسانی از یاران پیامبر که شیوه ابوذر را ناپسند شمرده و از آن به شگفت آمده اند آیا در میان صحابه پایگاهی بسیار والا داشتند یا در جایگاهی پست بودند؟ خیلی طبیعی است که به ما پاسخ دهد ایشان عبارت بودند: از حکم پسر ابوالعاص و پسرانش حارث بن حکم و مروان بن حکم نیز ولید پسر عقبه و معاویه پسر ابوسفیان و سعید پسر عاص و عبدالله پسر خالد و عبدالله پسر سعد پسر ابوسرح یا بگوید مثنی دوان اموی که از بنیادهای اسلام و از آنچه حقیقت آشکار بود بدور بودند و نیز کسانی که در سرنگون شدن در چاه و بل آزمندی های دنیا- براه ایشان رفتند و گنجینه ساختن دارائیها از راههای ناروا را روا شمردند،

دروازه آهستی را بستند و هزاران گونه وای را به‌سوی خطیفه آن‌روز کشاندند و ناتوانان توده را از حقوق ایشان بی‌بهره گردانیده خون‌های ییگانه‌ان را ریختند و لبیدند و جنگ‌هایی خون چکان برپا کرده و آهویهایی را برپای داشتند که همچنان به گونه کینه‌ای آتشین برجا ماند که گروه‌ها یکی پس‌از دیگری آن را دریافت کردند تا به‌روزگار کنونی ما رسید و آنگاه هیئت داوران را بر آن داشت که بی‌هیچ پروایی از درست‌و نادرست سخن، چنان فتوایی بدهد ولی ابوذر در آن پرداخت‌درستش که همساز با بنیادهای دین بود- کسانی را همداستان داشت همچون: پیشوای ما پدر دو فرزند زاده پیامبر؛ و دو پیشوای شیرزاده او؛ و همه نیکان توده؛ و کسانی که گرفتاریهای ابوذر اندوهگینشان ساخت و آنرا دست‌افزاری برای نکوهش خلیفه آن‌روز گرفتند.

### من آنم که دستم بود پهلوان

بیدادگری این هیئت داوران در صدور حکم، وزوری که در این راه‌زده‌اند، جبران ملکون، روزنامه نویس مسیحی، صاحب جریده عراقی اخبار را بر آن داشته که در همان نشریه (در شماره مسلسل ۲۵۰۳، سال دهم، جمادی‌الاولی ۱۳۶۸ هجری قمری) آغاز کند به رقصیدن با همان آهنگی که آنان سار کرده بودند! چرا که بیچاره نه بنیادهای اسلام را می‌شناخت - که اگر می‌شناخت از آن پیروی می‌کرد - و نه پایگاه بزرگمردان مسلمان را - که اگر می‌شناخت به پشتیبانی و تبرئه ایشان می‌پرداخت - ولی آن‌چرا ایشان درهم‌باخته‌اند حقیقتی ثابت پنداشته و آن را در بوته‌ای از گفتار ریخته که - برای رساندن آن‌چه ایشان خواسته‌اند - رساتر و گویاتر است جز این که از آنان هم پیش‌تر رفته و نیش‌ها و سخنان درد آوری نیز نثار ابوذر کرده است و می‌گوید:

ولی ابوذر غفاری بر آن رفته که هر کسی باید هر چه راییش از نیاز خود و خانواده‌اش دارد در راه خدا بیخشد ولی هیچ یک از یاران پیامبر را نمی‌شناسیم که با او در این عقیده شریک باشد بلکه بسیاری از خردمندان و فرزندان مسلمان، با وی در مورد این اصل به‌معارضه برخاسته‌اند پس بی‌چون و چرا ابوذر در این برداشت خود به‌خطا رفته و پس از این که روشن شد وی برخطا بوده و برداشت او

باقرآن و سنت پیامبر و بنیادهای اسلام و آموزش‌های آن سازش نداشته، دیگر پیروی کردن از او روانیست. پایان.

ما اکنون به نكوهش و سرزنش این نویسنده نمی‌پردازیم چرا که اولاً گفتیم وی از همه آن چه برای حکم قطعی دادن در این گونه مباحث لازم است به‌دور بوده و کار را بر بنیاد خوش گمانی به همان دروغ بافان نهاده و گمان برده است که ایشان به بنیادهای اسلام نزدیک‌اند و حقیقت آن‌چه را در پیرامون آن دآوری می‌کنند می‌شاسند که اگر کار به گونه‌ای بود که او پنداشته، البته حق با ایشان بود هر چند ما می‌توانیم او را بازخواست کنیم که اکتفا کردن به حسن ظن - و آن هم هنگامی که مسئله دآوری قاطع علیه یکی از بزرگان ملت در میان است - درست نیست و او می‌باید در بررسی آن پندارها منتهای کوشش را به کار برد و بزه آن که در یکی از پایتخت‌های مسلمانان - بغداد - است و پایگاه دین و دانش - نجف اشرف - بیخ گوش او است که در آن جا دانشمندان و نگارندگان و پژوهشگران هستند و او به آسانی می‌تواند از این و آن، آگاهی‌هایی به دست آورد. و با این همه، ما او را سرزنش نمی‌کنیم که چرا دآوری، روش پستیده را رها کرده و کار او و مانده‌های آن را یکی از بازده‌های تباه هیئت داوران می‌شماریم و بازخواست همرا متوجه آنان می‌دانیم که گویا می‌پندارند کار نیکویی کرده‌اند و شادمانند که حکمی نادرست پراکنده و به یکی از بزرگان ملت نه‌منی زده‌اند که افراد عادی مسلمان نیز از آن به‌دورند آری این کارها در چشم ایشان، پاسداری از حریم پالک اسلام است و نبرد با ویرانگری‌های کمونیسم و پاسخ به خطری که از سوی آن مکتب، دین را تهدید می‌کند. و گویا شاخ دیو را شکسته‌اند که در اثبات عقیده خود، بافته‌های مردمی را گواه آورده‌اند که از راه راست و درست، بسی به‌دور است.

گواهان هیئت داوران :

این هیئت در به کرسی نشاندن سخن خود، از گفته‌های آلوسی و ابی‌کنیر و ابن حجر گواه می‌آرند که گوئی در گفتار کسانی به‌جز همین دشمنان خاندان پیامبر و پیروان ایشان چیزی دربارهٔ ابوذر نیافته‌اند و ما نمی‌دانیم چه عاملی موجب شده آن همه سخنانی را که ما در بارهٔ او آوردیم فراموش کنند یا در مورد آن‌ها

خود را به فراموشی بزنند و چه نیازی از آنان بر آورده می شود که به این دروغ های ساختگی و ناچیز تکیه کنند؟ ولی ما آنان را در این کار معذور می داریم زیرا در جستجوی چیزی بوده اند که ادعای ایشان را استوار گرداند و آن چه را در گفته های گذشته به آنها اشاره کردیم آن ادعا را رد و نفی می کند و از این روی هر جا هم سخنی نقل می کند، تنها به پاره ای از بخش های آن پرداخته و پاره ای دیگر را حذف می نماید زیرا تناقض گوئی آشکاری در میان بوده است و آنان نیز گویا این را دریافته اند که آن فرازا را حذف کرده و پنداشته اند که پژوهشگران، به اصل آن کتاب ها رجوع نمی کنند و تناقض آن ها را در نمی یابند یا این که برداشت ها به پای حساب و بازخواست کشانده نمی شود و پس از آن - حتی در روزگار آینده - کسی به بررسی کارها نخواهد پرداخت، که اینک ما می گوئیم: اما درباره آلودگی اینک همه گفتار او را که در تفسیر خودش نگاشته (ج ۱۰ ص ۸۷) می آوریم. وی در تفسیر آیه دو کسانی که از زروسم گنج می نهند و آن را در راه خدا انفاق نمی کنند پس مرده ده ایشان را به کفیری در دنیا» می نویسد:

ابوذر (رض) ظاهر این آیه را گرفته و واجب دانسته است که، انسان هر چه پیش از اندازه نیاز دارد انفاق کند و در این مورد میان او و معاویه - در سرزمین شام - گیروداری پدید آمد که معاویه از دست او به عثمان که در مدینه بود شکایت برد و او وی را بدان جا خواست و دید که در عقیده خود پافشاری می کند تا آن جا که کعب الاحبار به او گفت: «ای ابوذر! کیش یگانه پرستی اسلام، آسان ترین و داد گرانه ترین کیش هاست و در جایی که در کیش یهود که سختگیرترین و پرتنگنا ترین کیش هاست واجب نشده که همه مال را انفاق کنند چگونه در این جا واجب می شود؟» وی خشمگین شد، چرا که تندخو بود و همین انگیزه بود که در گذشته وادارش کرد بلال را به خاطر رنگ پوست مادرش سرزنش کند و او نیز شکایت به نزد پیامبر برد تا حضرت (ص) به او بگوید: به راستی تو مردی هستی که در تو (نشانه هایی از) جاهلیت و آئین پیش از اسلام هست. و در این جا نیز او چوبدستی خود را در برابر کعب بلند کرد و گفت: ای یهودی! تو را چه به این پرسش ها! پس کعب بگریخت و او نیز بدناش. - ناوی به پشت عثمان پناه برد ولی او برنگشت ناوی را بزد و

در گزارشی آمده است که ضربه وی به عثمان خورد و کسانی که با ابوذر در مورد این ادعایش درگیری داشتند بسیار شدند و مردمان همی آیه اتر را بر او می خواندند و می گفتند: و اگر لازم بود که همه مال را افاق کنند دیگر موردی برای این آیه نمی ماند و او هر جا فرود می آمد ایشان شگفت زده گرد او را می گرفتند و هوغا می کردند و او گوشه نشینی اختیار کرد و در این مورد با عثمان مشورت نمود و او به وی اشارت کرد که به ربنه رود و هر گونه که خواهد در آن جا ساکن شود و این است آنچه در مورد این داستان مورد اطمینان است ولی شیعه آن را بگونه ای گزارش کرده اند که بنو نند آن را دستاویزی برای نکوهش ذوالنورین (عثمان) گردانند و هدفشان از این کار، خاموش کردن نور او است و خداوند نمی پذیرد مگر این که نور خود را به کمال رساند. پایان

#### این سخنان از چند جهت جای توجه دارد:

۱- این که می گوید: ابوذر ظاهر این آیه را گرفته . . . آیه، ظاهری جدا از باطنش ندارد و نمی رساند که مالی که زکانش داده شد باز هم اگر بیش از اندازه نیاز بود بایستی همه آن را اتفاق کرد. پس کدام طهوری در این معنی هست که تأیید کننده نسبتی باشد که به ابوذر می دهند؟ تا او بتواند آن را بگیرد و بدان تکیه کند زیرا آیه در مقام نهی از گنج نهادن است که درص چگونگی اش را روشن ساختیم و هر گز هیچ گفتار آشکار و حتی اشاره ای از ابوذر نرسیده است که نسبتی را که به وی می دهند تأیید کند بلکه دیدیم همه آن چه از او یا درباره او گزارش کرده اند، با این نسبت، ناسازگار است.

۷- درگیری میان او و معاویه را که آلودگی بر سر مفاد و ظاهر و باطن آیه دانسته، به آن صورت نبوده و مادرص از صحیح بخاری نقل کردیم که کشمکش بر سر مورد نزول آن بود نه مفاد آن؛ که معاویه می پنداشته این آیه، تنها درباره اهل کتاب مرود آمده و لسی ابوذر آن را عام می شمرد و ایشان و مسلمانان - هر دو - را طرف خطاب می دانسته. که هم مقصود ابوذر را از اتفاق و مقداری که باید از مال اتفاق کرد دانستیم و هم این را که مقصود او «بخشیدن تمام آن چه بیش از نیازمان داریم» نیست بلکه انجام دستورهایی است که دین برای اتفاق داده - از واجب و مستحب - و دیدیم

اعتراض اوبه کسانی بود که گنج‌های سیم وزر نهاده و کاری همچون احتکار کنندگان خوراک مردم مرتکب می‌شدند و جامعه را از سودهای آن دوفلز گران‌بها محروم ساخته و به ویژه تهیدستان را از حقوقی که دین برای ایشان در آن دومعین داشته بی‌بهره می‌گرداندند که در همه این زمینه‌ها با گستردگی سخن رانندیم.

۳ - آن‌چه را نیز از داستان کعب‌الاجار گزارش کرده است، ما چگونگی حال را در مورد آن، روشن ساختیم و آن‌چه را درباره این داستان رسیده با همه جدائی‌هایی که در فرازهایش است برایت خواندیم و دیدی که بیشتر یافته‌های آلوسی را در آن‌ها نمی‌توان یافت از جمله این که «کعب به ابوذر گفت: به راستی کیش یگانه پرستی اسلام...» و این که: «وی به پشت عثمان پناه برد و ابوذر پروای آن نکرد و ضربت به عثمان خورد...» که ای کاش می‌گشت و برای یافته‌های خودش مآخذی - هر چند از مست‌ترین کتاب‌ها یا گردآورده‌های داستان پردازان - یاد می‌کرد ولی وی فقط خواسته ابوذر را که در جهان برزخ است به زدن ضربه‌ای بر عثمان منتهم داشته و شورشی علیه وی برانگیزد که ما به یاری پژوهشی درست، نگذاشتیم خواب خوش او تعبیر شود و به آرزویش برسد.

و اکنون عبارتی را که احمد در مستند خود (۱/۶۳) از طریق مالک بن عبدالله زیادی از ابوذر آورده است بنگرید که به موجب آن، وی از عثمان اجازه ورود خواست و او نیز اجازه داد تا عصا به دست وارد شد عثمان گفت: ای کعب! عبدالرحمان مرده و دارائی‌ای بر جای گذاشته، نظرتو درباره آن چیست؟ گفت: اگر حق را که خدا در آن داشته است گزارده باشد ابرادی ندارد ابوذر چو بدستی خود را بلند کرد و کعب را زد و گفت ازیرانگبخت خدا شنیدم می‌گفت دوست ندارم که این کوه طلا شود و از آن من گردد تا آنرا اتفاق کنم و از من پذیرفته گردد ولی شش اوقیه از آنرا برای پس از خود بر جای بگذارم. عثمان! تو را به خدا سوگند می‌دهم که آیا تو هم این را شنیدی؟ - این را سه بار گفت - وی پاسخ داد آری.

واز این جا برمی‌آید که درگیری در پیش آمدی بوده که مربوط می‌شده است به دارائی عبدالرحمان بن عوف که چندان طلا بجا گذاشت که برای بخش



کردنش تبرها نگار گرفتند و بر سر این کار دست‌های مردان آبله کرد و یک‌چهارم از یک‌هشتم آن به ۸۰۰۰ سکه رسید که این‌ها را از دارائی خدا به او داده بودند که اوشابستگی استفاده از آن رانداشت و همه مسلمانان در بهره گرفتن از آن، برابر بودند و این کار همان گنج نهادن ناروا و خاصه خرجی‌ای بود که بایستی دشمن داشت و فتوای کعب، چیزی از کار او را روا نمی‌گردانید زیرا از حاصل کشاورزی یا فراوان شدن دام‌ها یا از سود بازرگانی به دست نیامده بود تا اگر حقوق خدا را از آن بدهند پاکیزه شود و آنچه می‌ماند حلال باشد زیرا آن دارائی، همه‌اش از آن خدا بوده و همه مسلمانان در استفاده از آن برابر بودند و اگر هم پسر هوف حتی در آن داشت تازه به اندازه یکی از دیگر مسلمانان بود و پس.

و شگفت از اینکه در انجمنی با بودن ابوذر - دانای یاران پیامبر - پیایند و به‌ویژه از کعب فتوی بخواهند که یهودی‌ای بوده است نو مسلمان. و تازه خود فتوی خواهند خجلی خوب می‌دانسته که آن دارائی از کجا فراهم شده زیرا خود وی سبیل آنرا به سوی صاحبش سرازیر کرد تا خوش خدمتی او را - که در روز شوری به خلافت تمینش کرد - پاداش داده باشد و چون دارائی شخصی‌اش به این بخشش‌های گزاف، وافی می‌کرده، اعتبار آنرا از محل دارائی خداوند و بیت المال مسلمانان تأمین می‌کرده است و پس. آن گاه ابوذر که به موارد دستورهای دین بینا است بایستی در برابر آن کارهای زشت و کسی که چنان بخششی را روا می‌شمارد به اعتراض برخیزد و نیز در برابر کسی که گرفتن و گنج نهادن از آن را درست می‌داند یاری خواهد آن کار را نیکو قلمداد کند زیرا به گفته قرآن: باید گروهی ارشما باشند که (مردم را) به نیکوکاری بخوانند و از کار زشت بازدارند و آنانند رستگاران.

و اگر این برداشت ابوذر مستلزم کمونیست بودن یا اعتقاد به مملکت اشتراکی است پس خلیفه دوم پیش از او و بایان رساترو توضیحی روشن تر، آنرا آشکار ساخته است چنان که گزارش آن را طبری در تاریخ خود (۵/۳۳) از طریق ابوالفضل آورده که وی گفت عمر بن خطاب گفت اگر به همان اندازه که تاکنون بر سر کار بوده‌ام از این پس بر سر کار باشم زیاده‌ای دارائی‌های توانگران را نخواهم گرفت و میان مهاجران مستمند بخش خواهم کرد.

که این گزارش را ابن حزم در المصلی ۶/۱۵۸ آورده و می نویسد: اسناد آن در نهایت درستی و عظمت است.

و در عصر المأمون ۱/۲ می خوانیم عمر بن خطاب، روانمی داشت که مسلمانان ارکشت ها و زمین زراعتی چیزی بیاندوزند زیرا روزی خودشان و خانواده و بردگان و هم پیمانانشان از سوی بیت المال پرداخت می شد و دیگر نیازی به انداختن دارائی نداشتند.

آری عبیده خلیفه دوم درباره دارائی ها از دیده هشت داوران پنهان مانده یا بزرگی پایگاه خلافت نگذاشته است که در برابر او گستاخی نمایند و لسی ابوذر خلیفه نبوده است تا بزرگی او ایشان را از دورغ بافتن و بروی بستن جلوگیری نماید نکوتنها در تبیدگاه مردنه کسی را یافت که یاری اش دهد و نه کسی را که از وی پشتیبانی کند یا پس از مرگش به تجهیز و تکفین او پردازد و از این روی حتی خرچسونه ها و کرم ها نیز بروی می تازند ولی او روز دیگری هم خواهد داشت که خود همچون يك توده ، سر از خاک برمی دارد و آن هنگام است که نهفته ها آشکار می گردد و آنچه را ابوذر معتقد بوده و آنچه را بروی بسته اند ، دانسته می شود همان روزی که مردم را برای کاری سهمناك فراهم می آرند و فرمان رانند یا خداوند یگانه چیره بر همگان است.

۴- تندخوئی ای که آلوسی به ابوذر نسبت داده ، خیلی مغایر با سخن پیامبر است که وی را (در خدا پرستی و پارسائی و خوی و روش) همچون عیسی پسر مریم شمرده<sup>۱</sup> پس او که نماینده مسیح در میان این توده است چگونه تندخویی ای را در او سراغ توان کرد؟ مگر دین او وی را بدان بخواند که این نیزارویژگی های مؤمنان است - که ایشان را چنین وصف کرده اند: با هم کیشان خویش فروتن اند و در مبارزه برای حق سختگیر - ، و ابوذر نیز در صف نخستین ایشان جای دارد . پس ما نمی توانیم گزارش آلوسی را گردن نهیم و درست بداییم زیرا دشنامی از زبان ابوذر در بردارد و آن هم به بلال یا کسی که خود ابوذر می دانسته پیامبر، وی را دوست می داشته و به خود نزدیک می ساخته .

پس نمی‌توان بر بنیاد مفهوم آن، دلیلی آورد هر چند بازنجیره‌ای درست رسیده باشد زیرا آنچه از حال ابوذر دانسته شده، همان است که پیامبر استگویی درستکار درباره‌ی وی گزارش کرده و تازه اگر هم درست باشد يك مورد است - نه بیشتر - که سخنی از دهان ابوذر در رفته و همانند ندارد و شاید هم جریان مربوط به پیش از آنی بوده است که این گونه گفتار، حرام شود چنان که شارحان صحیح بخاری بر این رفته‌اند<sup>۱</sup> و آن گاه بمانند این گزارش نمی‌توان ثابت کرد که ابوذر تندخو بوده و درگیری وی با کعب و با عثمان، از آن ناشی می‌شده.

گویا آلوسی در اینجا، آنچه را خود در کتاب المسائل الجاهلیة یاد کرده، به فراموشی سپرده که در ص ۱۲۹ آن می‌نویسد: ابوذر بیش از آن که در جهان معرفت بدان پایگاه برتر رسد یکبار بابلال حبشی که مؤذن بود دوتائی به ناسرا گوئی پرداختند و ابوذر به وی گفت: ای پسر زن سیاه! و چون بلال گله‌ا‌ور را به نزد پیامبر برد به وی فرمود: به بلال دشنام دادی و او را برای سیاهی رنگ مادرش نکوهش کردی؟ گفت آری گفت من بر آنم که چیزی از خود بینی پیش از اسلام هنوز در نو مانده است پس ابوذر گونه‌اش را بر خاك نهاد و سپس گفت گونه‌ام را بر نمی‌دارم تا بلال پای خود را بر گونه‌ی من نهد. پایان

که بر ماوی گزارش را بدین گونه آورده و قسطلانی در ارشاد الساری ۱/۱۱۳ آن را یاد کرده و گوید: ابن‌اللقین به این گزارش می‌افزاید: پس بلال پای خود را بر گونه‌ی او نهاد.

این بود ابوذر و این بود ادب و خوی جوانمردانه‌ی او که به راستی خوئی بزرگوارانه است.

۵ - آنچه را نیز ادا کرده که خیلی‌ها با ابوذر درگیر شدند ... ای کاش با یکی از ایشان را نام می‌برد یا یکی از کتاب‌هایی که در این مورد بتواند مآخذ وی بشود - هر چند از بی‌بایه‌ترین کتاب‌ها باشد - زیرا یاران پیامبر در آن روز، یا با آوای ابوذر هماهنگی نموده و او را برای درس‌رسانی که به وی رسید دل‌داری می‌دادند یا به خاطر آنچه بر سر وی رفت آزرده شده و مسبب آنرا نکوهش می‌کردند

۱ - بنگرید به فتح‌الباقی از ابن‌حجر، و ارشاد الساری از قسطلانی و عمدة القاری از عینی

و آن هنگام، کسی نبود که سخن وی را رد کند یا آیه‌ای در مورد او ثبت حفظ کرده باشد که ابودرآن را از یاد برده باشد زیرا او - به گواهی دروازه شهر دانش پیامبر و داناترین پیروان او - ظرفی بود لبریز از دانش.

بر یاران نیکوکار پیامبر بسی گران بود که گزارش سهمناک و ناگوار تبعید ابودر را به ریزه بار گو کنند، آن را ناخوش می‌داشتند و گوش ایشان را آزار می‌داد؛ یاران شایسته پیامبر، چون آن گزارش رسواگر را می‌شنیدند بساها به نشانه مصیبت زدگی کلمه استرجاع را بر زبان می‌راندند و «انا لله وانا الیه راجعون» می‌گفتند و این‌که: «شکیبایی کن و مراقب ایشان باش» و: «بار خداها اگر ایشان ابودر را دروغگو شمردند من او را دروغگو نمی‌شمарم بار خداها اگر آنان او را متهم داشتند من وی را متهم نمی‌دارم بار خداها اگر آنان وی را نادرستکار خواندند من او را نادرستکار نمی‌خوانم زیرا پیامبر در هنگامی او را درستکار می‌شمرد که هیچ کس را درستکار نمی‌شمرد و هنگامی با وی راز می‌گفت که با هیچ کس راز نمی‌گفت<sup>۱</sup>

و شاید هم مقصود آلوسی از کسانی که متعرض رد و نقد ابودر شده‌اند همان دارو دسته خاندان اموی باشند که مال حدارا مانند گویی برای بازی گرفتند و بندگان او را بردگان خویش شناخته، کیش و کتاب او را دست آویز باهی و نیرنگ و فریب انگاشتند. ولی کشمکش آنان با او بر بنیاد قرآن نبود و چیزی از آن نمی‌دانستند جز لایه ظاهری این آیه: «و بهره خویش را از جهان، فراموش مکن.» و کشمکش ایشان به یاری نیخ و جنگ امرار بود و سخشان نیز غوغا و فریاد، که آلوسی نیز مؤدبانه از ایشان پیروی کرده است.

۶ - این‌که پنداشته است رفتن وی به ریزه برای دلگیری او از تعرضات مردم و غوغای ایشان در پیرامون وی بوده که از برداشت وی به شگفت آمده بودند و او با عثمان مشورت کرد و وی به او اشارت کرد که بدان جا رود تا برفت و در آن جا به هر گونه که می‌خواست سکنی گرفت... این هم دروغی دیگر است زیرا در بخش‌های گذشته دیدیم که وی را به ریزه تبعید کردند و مردم را از بدرقه

او بار داشتند که هیچ کس به او نزدیک نتوانست شد مگر امیر مؤمنان و دو فرزندش و عمار. و چه درگیری ای میان ایشان و مروان پدید آمد و درگیری ای نیز میان امام با عثمان؛ و محبانی که بدرقه کنندگان برای دل‌داری ابوذر گفتند و آن‌چرا خود او به کسی که در ربنه دیدارش کرد گفت و نیز سخن عثمان به عمار: ای گریزه... پدر خویش! آیا می‌پنداری من از تبعید او پشیمان شده‌ام؟ و نیز سخنان دیگری که آشکارا می‌رساند وی را نه با خشودی خودش تبعید کرده‌اند و سپس نیرنگ‌هوش همه یاران پیامبر به سبب آن؛ و پیش از همه این‌ها، دانستی که پیامبر حدود پیش بینی کرده بود که با همه دلبستگی جانسوری که ابوذر به همسایگی با آرامگاه پیامبر دارد او را از کنار آن، به دور می‌سازند. آری برگردید به صفحات گذشته؛ و گسترده همین گزارش‌ها را بخوانید تا بنگرید که چگونه آلوسی می‌خواهد کسی را که دوست می‌دارد تیرهای انتقاد را ارموی او باز گرداند و با گزارش کردن داستان به شکلی پندار آمیز، نکوهش‌هایی را که متوجه او است منفی گرداند که پنداشته است دست کلوگران از نشاندادن کجی و کاستی‌های کارش درمی‌ماید، وای کاش هیئت داوران فراموش نمی‌کردند که گزارش آلوسی درباره چگونگی رفتن ابوذر به ربنه با آن چه خود ایشان از گفتار ابن کثیر و ابن حجر به گواهی آورده‌اند با سازگار است زیرا آن دو اقرار کرده‌اند که رفتن ابوذر به ربنه، امری خارج از اختیار وی و به صورت تبعید بوده جز این که آن‌دو، پرداخته‌اند به هنر آوردن از سوی مسبب قصه.

۷- این که آلوسی گوید: این است آن چه درباره داستان ابوذر بسایستی اطمینان داشت... نگاه کنید که چگونه این مرد می‌خواهد حقایق ثابت را بر طبق خواسته‌ها و هوس‌هایش انکار کند و می‌پندارد که مردم آن‌چه را او در هم بافته است اصل شایسته پیروی گرفته، نوشته‌های دیگر را از میان می‌برند و برچهره تاریخ، پرده کشیده حدیث‌ها را از مجموعه‌های مربوطه حذف می‌کنند و جز کتاب او از همه کتاب‌هایی که گزارش تبعید ابوذر در آن ثبت شده و مأخذ مادر شرح قصه است چشم می‌پوشند تا آن‌که از پژوهش‌های گذشته ما روشن شد که دایان سنی در مورد این رویداد به دو گونه بررسی کرده‌اند يك دسته از ایشان پیش آمده‌ها را

به صورت قضایای تاریخی باز گو کرده یا آن را در قالب احادیثی چند، روایت نموده اند بی این که در پیرامون آن به داوری پردازند - که ایشان را شناختید - و دسته دیگر نیز درستی همه آن گزارش ها را اعتراف کرده ولی نوشته اند به عذر آوردن برای نیکو نمایاندن آن رویدادها به این گونه که آن کارها برای پاسداری از شکوه پایگاه خلافت و نگهبانی از جایگاه شرع و برپا داشتن احترام دین لازم بوده است <sup>۱</sup> که به هر حال هیچ کدام از وابستگان به این دو دسته، ارضیعیان نبوده ناآلوسی بگویند که گزارش ایشان در خور اطمینان نیست. و آباروا است که بزرگان سنت و حافظان احادیث در میان ایشان، در تمام سده های گذشته، از آن چه آلوسی آورده، نا آگاه مانده و آن چه را شیعہ گزارش کرده اند صحیح پنداشته و از جمله اخباری بشمارند که بی چون و چرا عثمان پدید آورنده حوادث آن بوده و وسیله نکویش او گردیده و ایشان باید هنرهای پتراشند تا وی در انجام آن گناهکار ننماید؟ و پس از این ها چه عذری دارند آن هیئتی که پشتوانه خود را چنین سخنانی گردانند که سرشته با دروغ است و آمیخته با نادوستی ها؛ و کژی و کاستی از همه سوی گرد آن را گرفته، این بود حال نخستین گواهی که هیأت داوران سخن او را گواه آورده است.

### گواه دوم

دومین گواه هیئت داوران ابن کثیر است و چه می دانی ابن کثیر کیست؟ و چه می دانی دو کتابی که در تفسیر و تاریخ نگاشته چیست؟ مجموعه های اردشنام، ودائرة المعارف های (۱) از نهمت، و طومارهای از دروغ. و از دروغ زنی های او در این جا، آن که به ابوذر بسته است که او روا نمی دانسته کسی بیش از هزینة خانوادہ اش چیزی پس انداز کند. ابن کثیر ادعا می کند که ابوذر بر طبق این نظر فتوی می داده و مردم را به پیروی از آن وا می داشته ... در حالی که هیچ فتوایی از ابوذر نمی توان یافت که آشکارا یا با اشاره، چنان تحریمی را برساند یا دستور یا پافشاری ای در این باره باشد جز آن چه دروغ ساران در روزگاران نزدیک به ما درهم بافته

و نسبتی ساختگی به او داده‌اند. آری چه بسا برای این دروغ‌ها مأخذی هم بتوان دست‌وپا کرد که همان مکاتباتی باشد که سری دروغگو از طریق شعیب فاشناس از زبان سیف‌متهم به زندقه و فرومایه و بدکشش نازگو کرده که مقام ابن‌راویان را در دینداری و راستگوئی و در سنگاری، شناختیم و به ویژه ارزش گزارش‌هاشان را درص دریافتیم و دیدیم که طبری با آوردن آن‌ها روی تاریخ خویش را سیاه کرده و این‌ها بر کسی همچون ابن‌کثیر و دیگران که به راه اورفتند پوشیده نبوده ولی ایشان چنان ابوذر را از دیده انداخته‌اند که می‌خواهند او را از پایگاه خود سرنگون ساخته و برداشت‌های اورای ارج‌نمایند و مانند خریق به هر خار و خسی چنگ می‌زنند ولی در کار خویش باکام و بومید خواهند بود زیرا نازه آن چه درباره ابوذر گزارش شده، این است که وی آیه‌ای از قرآن و نیز آئین نامه پیامبر را - درباره گنج نهادن از سیم و زر - می‌خوانده است که در مورد آیه، دیدیم تا چه اندازه دلالت بر مدهای نهمت رندگان دارد و روشن کردیم که اختلاف میان ابوذر و معاویه بر سر آن بود که آیه درباره چه کسانی نازل شده نه این که مفهوم آن چیست و دانستیم که اگر چنان نسبتی را بتوانیم به ابوذر بدهیم باید عین آن را به معاویه نیز بدهیم و اگر روا باشد که معاویه را از آن تیرنه کنیم ابوذر را نیز ... و تاره ابوذر در مورد آن چه درباره آیه دعوی کرده هم‌فیده‌هایی نیز دارد چنان که خود ابن‌کثیر گزارش کرده که ابن‌عباس می‌گفته حکم آیه عام است و ویژه اهل کتاب نیست و آورده است که سدی گفته: آیه درباره اهل قبله (مسلمانان) فرود آمده و بسدی گونه وی نیز کم و بیش با ابوذر هم‌داستان بوده. و در تفسیر بخاری ۲/۲۳۲ می‌خوانیم: ابن‌عباس و سدی گویند: این آیه در باره مسلمانانی که رکعت نمی‌دهند فرود آمده و قرطبی در تفسیر خود ۸/۱۲۳ می‌نویسد: ابوذر و دیگران گفته‌اند: مقصود آیه، اهل کتاب و دیگران از مسلمانان است و درست همان است زیرا اگر آیه به ویژه درباره اهل کتاب بود به این گونه نازل می‌شد: «ای کسانی که ایمان آورده‌اید به راستی بسیاری از دانیان و پارسایان (یهود و مسیحی) دارائی‌های مردم را به ماروا می‌خورند و (ایشان را) از راه خدا باز می‌دارند و از سیم و زر گنج‌ها می‌نهند و آن‌را در راه خدا انفاق نمی‌کنند. پس مژده ده ایشان را به کیمری

در دایک» یا آن که در میان دو عبارت «باز می‌دارد و» و «از سیم» کلمه «کسانی که» افزوده شده و به آن وسیله رسانده است که می‌خواهد دربارهٔ کسانی دیگری بیز سخن بگوید و یک جمله را به جمله دیگر عطف کند پس این عبارت: «والذین یکنزون» جمله‌ای است استینافی و به خاطر مبتدا بودن مرفوع است و به گفتهٔ سدی به جای «اهل القبلة» مسلمانان آمده است.

رمخشری نیز در کشاف ۲/۳۱ می‌نویسد: و می‌تواند بود که مقصود آیه همان مسلمانانی باشند که از سیم و زر گنج نهاده و آن را اتفاق نمی‌کنند. و بیضاوی در تفسیر خود ۱/۲۹۹ می‌نویسد: و می‌تواند بود که مقصود مسلمانانی باشند که دارائی‌ها را فراهم می‌آورند و می‌اندوزند و حقوقی را که به آن تعلق می‌گیرد نمی‌پردازند. و شوکانی در تفسیر خود ۲/۲۳۹ می‌نویسد: بهتر آن است که با توجه به چگونگی الفاظ آیه، حکم آن را هام بدانیم زیرا مفهومش پهناورتر از آن است که فقط اهل کتاب را در بر بگیرد، و آلوسی در تفسیر خود ۱۰/۸۷ می‌نویسد مقصود از کلمه «کسانی که»، یا «بسیاری از داناان و پارسایان (یهود و مسیحی)» است یا «مسلمانان» که این دومی مناسب‌تر است زیرا در پی آن می‌خوانیم: و آن را در راه خدا اتفاق نمی‌کنند (و می‌دانیم که دستور اتفاق برای مسلمانان فرود آمده)

پس با توجه به مجموع این سخنان در می‌یابیم که برداشت ابوذر، درست و خود مناسب‌تر و برتر است و به تنها ویژه او نیست بلکه دیگران نیز آن را پذیرفته‌اند. اکنون چرا تنها او را با آن نهمت‌ها می‌گویند؟ و نه دیگران را؟ و آیا ابوذر حساب جداگانه‌ای دارد که تنها بر او حق داریم دروغ ببندیم و نه بر دیگران؟ آری آری! اما در آئین‌نامه‌های پیامبر نیز می‌بینیم که مانند آن چه را ابوذر گزارش کرده بسیاری از صحابه هم آورده‌اند ولی مدعیان، آن کینه‌ای را که از ابوذر در دل نهان داشته‌اند از هیچ کس دیگر به دل نگرفته‌اند و چرایش را نیز با توجه به برداشت ابوذر از مسألهٔ امامت می‌توان دریافت که آنها را آثار کفر آشکار می‌ساخت — چه با گرایش‌های همیشگی خود به طغی و چه با ناسازگاری‌هایی که در برابر خاندان اموی می‌نمود — و این بود خواستند او را بدنام نمایند و از هر راهی که می‌توانست عقیده‌اش را ناچیز و سست نشان دهند. با آن که در میان باران پیامبر کسانی



هستند همچون:

۱- عبدالله بن مسعود که می گوید: پیامبر (ص) بر بلال وارد شد و در نزد او مقداری حرمای گرد آورده دید گفت ای بلال این چیست گفت این را برای مهمانان تو آماده کرده ام گفت: آیا ترسیدی که برایت دودی در آتش دوزخ گردد؟ اتفاق کن بلال و در برابر خداوند صاحب عرش از هیچ عظمتی ببال مدار .

گزارش بالا را بزار با اسنادی نیکو آورده و طبرانی هم در الکبیر خود آن را با این عبارت نقل کرده : آیا ترسیدی که برای آن ، بخاری در آتش دوزخ بلند شود؟

۲- ابوهریره گوید پیامبر به دیدار بلال رفت و او برای وی مقداری حرما که گرد آورده بود بیاورد وی گفت: بلال این چیست گفت ای پیامبر خدا آن را برای تو اندوخته ام گفت نمی ترسی که همین را برایت بخاری در آتش دوزخ بگردانند؟ بلال اتفاق کن و در برابر خداوند صاحب عرش ار تگدستی پروا مدار این گزارش را بوعلی و نیز طبرانی در الکبیر و الاوسط به اسنادی نیکو آورده اند.

۳- اسماء دختر ابوبکر آورده است که پیامبر گفت : بخل مکی تا در برابر بخل ننماید و در يك گزارش : اتفاق کن، یا: ببخشای یا: بباش و از بخشش دست مدار که خدا نیز از بخشش به تو خود داری می کند و نعمت را پیش خود نگاه مدار که خدا نیز بدین گونه رفتار خواهد کرد. این گزارش را نیز بخاری و مسلم و ابو داود باز گو کرده اند.

۴- بلال آورده است که پیامبر گفت: ای بلال! مستمند بمیر و توانگر نمیر گفتم چگونه این سان باشم؟ گفت هر چه روزی ات شد پنهان مکن و هر چه از تو خواستند از بخشیدن آن خودداری منما گفتم ای پیامبر خدا چگونه این سان باشم؟ گفت همین است و گرنه سروکرت با آتش خواهد بود .

این گزارش را نیز طبرانی در الکبیر و ابن حبان در کتاب الثواب باز گو کرده و حاکم نیز گذشته از نقل آن، صحت آن را گواهی کرده است .

۵- انس بن مالك گوید: سه مرغ برای پیامبر ارمغان آوردند یکی را به

خدمتگزارش بخشید و او چون فردا شد آن را باز آورد و پیامبر به او گفت مگر من تو را منع نکرده بودم که چیزی را برای فردا نگاه مدار که به راستی روزی فردا را خداوند خواهد داد. این گزارش را هم ابویعلی و بیهقی آورده‌اند و رجال‌سند ابویعلی مورد اطمینانند.

۶- انس بن مالک آورده است که پیامبر چیزی را برای فردای خود نمی‌انداخت این گزارش را ابن حبان در صحیح خود و نیز بیهقی آورده‌اند

۷- سمره بن جندب آورده است که پیامبر گفت: من جز با ترس، به درون این اطاق نمی‌روم. ترس از این که در آن، مالی باشد و من پیش از اتفاق آن بمیرم. این گزارش را نیز طبرانی با اسنادی نیکو آورده است.

۸- ابو سعید خدری آورده است که پیامبر گفت: دوست نمی‌دارم که به اندازه کوه احد طلا داشته باشم و (پس از سه روز) در بامداد سومین، چیزی از آن نزد من مانده باشد. مگر آن چهار برای پرداخت بدهی نگه بدارم. این گزارش را نیز بزار بازگو کرده و اسناد آن نیکو است و گواهان بسیار دارد.

۹- ابر امامه آورده است که مردی در روزگار پیامبر در گذشت و کفنی برای او یافت نشد پس به نزد پیامبر شدند و او گفت: درون جامه‌اش را بنگردند چون دیدند يك يا دو دینار در آن یافتند گفت: دو (افزار است برای) داغ نهادن (برتن وی)

۱۰- مردی از اهل صفه در گذشت و در جامه او يك دینار یافتند پس پیامبر گفت: (افزاری است برای) داغ نهادن (برتن وی) و سپس یکی دیگر در گذشت و در جامه او دو دینار یافتند پیامبر گفت دو (افزار است برای) داغ نهادن (برتن وی) گزارش بالا را، هم احمد گزارش کرده است و هم طبرانی از چند طریق، و هم ابن حبان در صحیح خود از طریق عیذاقه بن مسعود.

۱۱- سلمه بن اکوع آورده است که من نزد پیامبر نشسته بودم که جنازه‌ای آوردند و سپس نیز جنازه دیگری. حضرت پرسید آیا بدهکار هست؟ گفتند نه پرسید آیا چیزی به جای گذاشته گفتند آری سه دینار حضرت با اشاره به انگشتش

گفت: مه (افزار است برای) داغ نهادن، (برتن وی).

گزارش بالا را، هم احمد با استادی نیکو آورده است و هم ابن حبان در صحیح خود - با همان عبارات یاد شده - و بخاری نیز مانند آن را بار گو کرده است.

۱۲ - ابوهریره آورده است که عرب چادر نشینی همراه پیامبر به جنگ خیبر رفت و از غنیمتی که به وی رسید دو دینار را بگرفت و در عباسی نهاد و پیچید و بدوخت پس اعرابی بمرد و دو دینار را بیاقتند و داستان را برای پیامبر خدا باز گفتند و او گفت: دو (وسیله است برای) داغ نهادن (برتن وی).

گزارش بالا را احمد باز گو کرده و اسناد آن نیکو است و ایرادی ندارد این بود تعدادی از آن حدیث‌ها که حافظ منذری در «الترغیب والترهیب» ج ۱ ص ۲۵۳ تا ۲۵۸ آورده است.

۱۳ - احمد در مسند خود - ۱/۳۰۰ - از طریق ابن عباس آورده است که پیامبر روی به کوه احد کرد و گفت: سوگند به آن که جان محمد در دست اوست، من شادمان نمی‌شوم که احد برای خاندان محمد تبدیل به طلا شود تا آن را در راه خدا اتفاق کنم ولی در روزی که بمیرم دو دینار از آن را بر جای بگذارم مگر دو دینار که برای پرداختن بدهی - اگر دو کار باشد - آماده کرده باشم.

۱۴ - ابن کثیر خود در تفسیرش - ۲/۳۵۲ - از طریق عبدالله بن مسعود آورده است که پیامبر گفت: سوگند به آن که حدائی جز اون نیست هیچ بنده‌ای گنج نهد که دیناری به دینار دیگر یا درمی به درهم دیگر ماییده شود مگر پوست خودش را پهن کنند و هر دیناری و هر درمی را بر تیزی آن بتهند.

گزارش بالا را سفیان از عبدالله بن عمر بن مرة و او از مسروق از ابن مسعود باز گو کرده است و ابن مردویه نیز از زبان ابوهریره.

۱۵ - ابن کثیر از ابو جعفر ابن جریر طبری و او از طریق ثوبان آورده است که پیامبر گفت: هر کس گنجینه سیم وزری از وی بماند روز رستاخیز همان برای وی به گرنه‌ی ماری پر زهر نمودار می‌شود که بالای دو چشم او دو نقطه سیاه است و وی را دنبال می‌کند و او گوید: وای بر تو تو کیستی و او گوید: من همان گنجینه‌ای هستم که پس از خود بر جای نهادی، و همچنان او را دنبال می‌کند تا

دست او را لقمه گردانیده و می‌خورد و به دنبال آن نیز دیگر امدام‌های تنش را، این کثیر گوید: این را ابن حبان نیز در صحیح خود بازگو کرده است.

۱۶- و همو در ص ۳۵۳ از ابن ابی حاتم به اسناد وی از طریق ثوبان آورده است که پیامبر گفت: هیچ مردی نیست که چون بمیرد از سکه‌های سرخ و سپید، چیزی داشته باشد مگر آن که خداوند در برابر هر قیراط (يك چهارم از يك ششم دینار) صفحه‌ای از آتش برای او قرار می‌دهد تا از چانه او تا گام وی را با آن داغ کنند.

۱۷- و آورده‌اند که ابویعلی به اسناد از طریق ابوهریره نقل کرده است که پیامبر گفت دیناری بر روی دینار نهاده نشود و نه در همی بر روی درهم مگر پوست (صاحبان) آن را پهن کنند و با همان (سکه) ما پیشانی‌ها و پهلوها و پشت‌های ایشان را داغ‌نهند (و گویند) این است آن چه گنج نهاده بودید برای خویش، پس بچشید آن چه را اندوخته و گنج می‌نهادید.

۱۸- احمد از طریق عبدالقین ابی الهذیل آورده است که وی گفت: دوستی مرا حکایت کرد که پیامبر گفت: مرگ بر سیم وزر، همان درست‌گزارش داد که من با هر پسر خطاب بر قتم و او پرسید ای پیامبر این که می‌گوئی مرگ بر سیم وزر، پس ما چه بیاوردیم؟ پیامبر گفت: زبانی یاد کننده خدا و دلی سپاسگزار او و همسری که در کار جهان دیگر، باری برساند. تفسیر ابن کثیر ۲/۳۵۱

۱۹- احمد و ترمذی و ابن ماجه از طریق سالم بن ابوالجعد آورده‌اند که ثوبان گفت چون درباره سیم وزر، فرود آمد آن چه فرود آمد، پس مردم گفتند چه مالی را بر گیریم عمر گفت من این را برای شما می‌پرسم پس بر روی شتری پریده و آن را هتابان به حرکت در آورد تا به پیامبر رسید و من نیز در پی او بودم پس گفت ای پیامبر خدا چه مالی را بر گیریم گفت دلی سپاسگزار و زبانی یاد کننده خدا و همسری که یکی از شما را بر کار جهان دیگر باری دهد.

۲۰- و پیش از همه این‌ها آن چه پیشوای حبشیان احمد در مسند خود ۱/۶۲ از طریق خود عثمان بن عفان گزارش کرده است که به موجب آن، پیامبر گفت: به جز سایه خانه و ظرف نان و پیراهنی که اندام پوشیده فردا نهان دارد و آب، همه چیزهای دیگری

که بیش از این‌ها باشد آدمیزاد را حق در آن نیست. که این گزارش را بونیم نیز در حلیه الاولیاء ۱/۶۱ آورده است.

این حدیث‌ها را پیشوایان فقه و پاسداران حدیث و رجال تفسیر در نگاشته‌هایشان آورده و مستند نظریاتی قرار داده‌اند که خود دربارهٔ پارسائی و اتفاق‌های مستحب و ترساندن مردم از گنج‌نهادن و زر انداختن داشته‌اند و هیچ يك از ایشان نیز دربارهٔ کسی از راویان آن‌ها به گفتگو نپرداخته و هیچ کدام از آنان را هدف اتهامی همچون آنچه ابوذر را بدان متهم داشتند نگردانیدند باینی که اگر بتوان آن‌ها را بر معنای درستی حمل کرد و به تأویل آن‌ها پرداخت آنچه را نیز ابوذر گزارش کرده است می‌توان؛ و با آن یکسان است. پس چه مانعی از تأویل گزارش‌های ابوذر هست؟ و چرا از میان آن‌ها یاران پیامبر، تنها او را هدف تیرهای تهمت گردانیده‌اند؟ باین که غرض ابوذر از آن تبلیغات، این نبود که مردم را به پرهیز از کالاهای جهان وادارند تا از این راه به پاکیزه ساختن جان بپردازند و به مراتب کمال برسند بلکه اعتراض او به گروهی بود که - چنانچه با گستردگی دربارهٔ آن سخن گفتیم - گنج‌هایی از زر و سیم و آن‌ها از راه‌های ناروا برهم انباشته بودند.

این کثیر که گواه استواری برای ادعای خود در سخنان ابوذر نیافته، رفتار او در زندگی شخصی‌اش را دست‌آویز گردانیده و گوید: هنگامی که او نزدیک معاویه می‌ریست وی احضارش کرد و خواست بداند آیا کار وی با سخنش هماهنگ هست یا نه پس هزار دینار برای وی فرستاد و او آن را در همان روز میان این و آن بخش کرد و پس از آن، آورندهٔ پول را بار به سراغ او فرستاد تا به وی گفت: معاویه آن پول را داده بود تا من به دیگری برسانم و من اشتباها به تو دادم، زرها را بیاور. او گفت آه! از دست من به در رفت ولی هرگاه پول خودم رسید حساب تو را هم با آن می‌پردازم.

که از داستان بالا نیز بیش از این بر نمی‌آید که ابوذر در پارسائی به جایی رسید که سیاه و سفید خود را در این راه خدا کرد و کلرش نشانهٔ آن نیست که به فتوای او چنین رفتاری بر همگان واجب بوده بلکه نمایندهٔ پایگاه بسیار والاّی است که در پارسائی و بخشندگی و نیکوکاری داشته که در این راه نیز سرور آدمیان (ص) براو

پیشی گرفت، چنان رست که خود آگاهید و در حالی در گذشت که زرو سیم و غلام و کنیز و گوسفند و شتری از وی بر جای نماند و زرهش در نزد یهودی‌ای بود<sup>۱</sup> که آنرا در برابر سی پیمانه جو نذوی به گرو نهاد و خاندان او - درود برایشان - نیز به‌راه او رفتند و همان کسان بودند که در راه دوستی حق، به مستمند و پدر مرده و گرفتار، خوراک خورانیدند و گرچه خود بدان نیازمند بودند دیگران را بر خویش مقدم داشتند<sup>۲</sup> و همانان که چون ایمان آوردند نماز را برپا می‌دارند و در حال رکوع، صدقه می‌دهند<sup>۳</sup> و دارائی‌های خویش را در شب و روز و آشکار و پنهان انفاق می‌کنند<sup>۴</sup> چنان که پیشوای مادرزاده پیامبر، حسن پاک دوبار از همه دارائی‌اش بیرون شد (و آن را بخشید) و سه بار همه دارائی‌اش را میان خود و خدای بزرگ و گرامی بخش کرد تا آنجا که کفشی را می‌بخشید و کفشی را نگاه می‌داشت و موزه‌ای را می‌بخشید و موزه‌ای را نگاه می‌داشت<sup>۵</sup>.

وجه بسیارند پارسایان همانند ابوذر در میان پیروان محمد (ص) که پارسائی، همه دارائی‌شان را از تر و خشک بر باد داده و این برای همه ایشان برتری‌ای شمرده می‌شود که آن را یاد باید کرد و موجب سپاسگزاری باید دانست مگر برای ابوذر که در میان پیروان محمد همانند عیسی پسر مریم است. آری همین روش را دروی دست‌آویزی می‌گیرند برای آن فتوای پنداری! بار خدایا ارتو آموزش می‌خواهیم و باز گشت به سوی تست.

### گواهی خواستن هیشک داوران از گفتار ابن حجر

در مورد گواه سوم (ابن حجر) نیز باید گفت: ای کاش هیأت داوران، سخن

۱ - طبقات ابن سعد چاپ مصر شماره پیاپی ۸۳۶ و ۸۳۷ + مستدرک احمد ۱/۳۰۰ + تاریخ

خطیب بغدادی ۶/۳۹۲

۲ - بنگرید به آنچه در جلد سوم ص ۱۱۷ تا ۱۱۱ - از چاپ دوم - آوردیم.

۳ - بنگرید به آنچه در جلد دوم ص ۵۲، ۴۷ و جلد سوم ص ۱۵۵ تا ۱۶۳ از چاپ دوم آوردیم

۴ - چنانچه در ج ۱۵ از ترجمه فارسی - ص ۸۹ - گذشت این آیه درباره امیر مؤمنان فرود آمده است.

۵ - حلیه الاولیاء ۲/۲۸، صفحہ ۱/۳۳۰، الصواعق ص ۸۲

اورا به همان صورت اصلی بازگویی کرد و سروه آنرا نمی‌زد زیرا در همان چهره «فتح الباری» ۳/۲۱۳ نگاشته است و ما نیز آوردیم مطالبی دیده می‌شود که با دعاوی هیئت، سارشی ندارد از جمله همان پیشبینی پیامبر درباره تبعید ابوذر و آن‌هم در قالب الماظی که می‌رساند وی در آن گیرودار، ستم می‌بیند و بر وی پیداد می‌رود و آن‌چه موضوع را تأیید می‌کند سخن پیامبر (ص) است که آوردیم: ای ابوذر! تو مردی شایسته هستی و در آینده، بلائی به تو نخواهد رسید پرسید: در (راه پاسداری از آئین) خدا؟ پاسخ داد: (آری) در (راه پاسداری از آئین) خدا، گفت «خوشا به فرمان خدا و آن‌چه در (راه) خدا و در برابر نظر خدا باشد» که می‌بینیم پیامبر، دوستش را به شایستگی می‌شناساند و او را در سیرت و خداپرستی و پارسائی‌اش همانند هبسی - پیامبرِ یالک - می‌بیند و او را دستور می‌دهد که شکبائی نماید تا نباء نشود و تباهی‌ای بر شیوه وی بارنگردد. و با این ترتیب، نمی‌دانیم نظریه‌ی ابن حجر که تازه هیئت داوران سروه آن را رده و سندی برای محکومیت ابوذر دانسته تا چه اندازه درست است؟

از جمله مطالبی که ابن حجر آورده، همان است که در «فتح الباری» از زبان برخی بزرگان، مذہبش گزارش کرده است: درست آن است که اعتراض ابوذر به شاهانی بوده که دارائی‌ها را برای خویش می‌گرفتند و آنرا در راهی که می‌باید، اتفاق نمی‌کردند.

آری درست همین است - چنان‌چه در ص - نیز گذشت - و هر کس تاریخ و حدیث را بکاود به همین نتیجه خواهد رسید. پس آنچه از گفتار کوناہ شده ابن حجر برمی‌آید پذیرفتنی نیست که هیئت داوران بخواند سخن او را گواه گرفته و برای داوری بدان چنگ زند. زیرا چنین اصلی نمی‌تواند بنیاد استدلال گردد و درست نیست که به سود و زیان هیچ کس، آنرا مبنای داوری گردانند ولی چه باید کرد که ابن حجر گفته است و هیئت حکم داده است و حکومت هم آن حکم را اجرا کرده است! انالله وانا الیه راجعون (به راستی که ما از خدائیم و به راستی ما به سوی او بازمی‌گردیم)

این‌ها بودند گواهان هیئت داوران - که خوانندگان، گفتار و احوال ایشان را

آرمودند و اینک می پرسیم: ساختمانی که بر چنین بنیاد لرزانی بنهند چه ارزشی دارد؟  
مادانتریم که آنان چه میگویند و تو بر ایشان توانائی نداری پس هر کس را که از  
و عید بهر اسد قرآن را به یاد او آر

این جا از نور و بهیشت داوران کرده و می گویم دلایل شما در اثبات کمونیست  
بودن ابوذر نمی تواند آن چهره می خواهید ثابت کند زیر نظر ابوذر - تازه آن طور  
که شما ادعا می کنید - این است که انسان باید هر چه بیش از اندازه نیاز خود دارد  
انفاق کند و لازمه این عقیده آن است که دارائی هائی را که مورد نیاز فرد است  
بتواند مالک خود در حالیکه کمونیست ها چنین عقیده ای ندارند و می خواهند مالکیت  
را از بنیاد بر اندازند و آن گاه حکومت های کمونیستی به اندازه نیاز یا به اندازه بهای کار  
فرد، حقوقی به او بپردازند تا زندگی وی به خطر نیفتد و در این حال، فرد در برابر آن، حکم  
مزدور را دارد که روزی خود را از راه کار برای کارفرما به دست می آورد، با حکم باخود  
را دارد در برابر نان آور، که به اندازه نیاز وی به او پرداخت می شود. گذشته از آن که  
ما دیدیم ابوذر نمی گوید بایستی تمام دارائی را بخشید بلکه هدف اواز دستور  
ایفاق، همان هزینه های لازم و نیز خرج ها و بخشش های نیکو کارانه ای است که مردانگی  
و عاطفه انسانی، ما را بدان می خواند. پس هیئت داوران نه در اسناد آن چه به ابوذر  
بسته است مراعات حق و انصاف را کرده و نه در رد و نقد کمونیسم به گونه ای درست  
عمل نموده، در آن چهره می گویند خواه گزاری را باز گو کنند و خواه اسنادی بدهند -  
جز دروغ چیزی ندارد و نادانسته در داوری خود، بیدادگری می نماید.  
برالایم بود که در دیگر سخنانی هم که درباره کمونیست بودن ابوذر گفته شده،  
به دقت بنگریم. همچون سخن.

حضری در المحاضرات ۳۷ و ۳۶/۲ و

عبد الحمید بك عبادی رئیس دانشکده ادبیات در «چهره هائی از تاریخ اسلام»

ص ۱۰۹ تا ۱۱۳ زیر عنوان «ابوذر خفاری» و

احمد امین در «فجر الاسلام» وی ۱/۱۳۶ و

محمد احمد جاد المولی بك در «انصاف عثمان» ص ۲۱ تا ۲۵ و

صادق ابراهیم عرجون در «عثمان بن عفان» ص ۳۵ و



عبدالوهاب النجار در المظاہر الاشیون ص ۳۱۷

و دیگر کسانی که به راه ایشان رفته و به زور، خود را در گیر و دار پژوهش های تاریخی و بررسی های سهمناک افکنده اند بی آن که توانائی علمی ای داشته باشند که از افتادن به مهلکه و از زمین خوردنی که بلند شدن ندارد رهائی شان دهد که تازه ایشان هم بیش از همان مطالبی که پنهان داشتیم نیاورده و تنها برخی شان بر آن رفته اند که ابوذر اصل کمونیسم را از عبدالله بن سبا گرفته و مدرك ایشان نیز روایت طبری - از زبان سری و او از شعیب و او از سیف و او از عطیه و او از یزید قمی - است که در ص است آوردیم و در آن جا دیدید که زنجیره گزارشگران آن از کسانی تشکیل می شود: دروغ زن و گزارش ساز، منحرف و تهکار، یا از مست گفتاری که همگان در سستی گزارشش همدستانند، یا ناشناسی که هیچ کس هویت او را نمی شناسد و متن آن نیز به گونه ای است که نشانه های دروغ بودن و آثار ساختگی بودن در آن نمایان است.

و تازه عبدالله بن سبا که معروف است یهودی بوده و در پراکنده کردن صف مسلمانان و تبهکاری های دیگر نقش مهمی داشته و شورش مصریان را تحت تأثیر او دانسته و گفته اند که وی برای افشاندن بنر آشوب و برانگیختن توده به جنگ با خلیفه آن روز، شهرهای بزرگ مسلمانان را یکی پس از دیگری، پشت سر می نهاده و آن اصول و برانگیز را در همه جا می پراکنده، آری چنین کسی را هیچ کس، چه نگاه نکرد و مأمورین حکومتی آن روز هرگز در پی دستگیری او برنیامدند و از دل هیچ يك از اجتماعات دینداران، به دورش نساخند؛ و گذاشتند تا به آسودگی بچرخد و هر گونه خواسته ها و هوس هایش منقضی است، باریگری نماید و آن گاه همه درد سرها نصیب نیکان و پاکانی گردید که از باران محمد یا از پیروان تیکوکار ایشان بودند همچون ابوذر، عبدالله بن مسعود، عمار بن یاسر، مالک اشتر بن حارث، زید و صعصعه دو پسر صوحان، جندب بن زهیر، کعب بن عبهده ی پارسا، یزید ارجی که نزد مردم پایگاهی بزرگ داشته، عامر بن قیس نخدا پرست پارسا، عمرو بن حنق که به خاطر دعای پیامبر در حق او معروف بوده،

هروه باری یار بزرگوار پیامبر، کمیل بن زیاد مرد درستکار مورد اعتماد و حارث همدانی فقیه مورد اعتماد<sup>۱</sup>، آری اینان را که می‌نگریم یکی شان آواره گردیده و در تبعید گاه جان سپرده و دیگر کتک خورده دنده هایش شکسته و دیگری در معرض اهانته قرار گرفته و با نیش زبان‌ها، گریده شده و همین طور...

و پیش از همه این‌ها سرور ما امیرمؤمنان، - شایسته مرد توده - است که - چنان چه داستان آن پیاید - عثمان تبعید او را لازم‌تر از همه اینسان می‌بیند و بیایی او را به یثرب می‌فرستد تا سر و صدای مردم برای درخواست خلافت او کم شود و به ابن عباس می‌گوید: گزند هموزاده‌ات را از من دور کن که ابن عباس می‌گوید: هموزاده من چنان مردی نیست دیگران به سود او رأی می‌دهند ولی او برای خود رأیی دارد پس برای هر چه دوست داری مرا به نزد او فرست گفت به او بگو تا بر سرزمینی که در یثرب دارد برود تا نه من از دست او اندوهگین شوم و نه او از دست من. پس او به نزد علی رفت و چنان گفت او گفت عثمان مرا بیش از یک شتر آبکش ارجح نمی‌نهد سپس این سروده را خواند:

با او چگونه باید رفتار کرد؟ من زخم او را درمان می‌کنم و او بهبودی باید ولی نه از درد خسته می‌شود نه از دارو .

و گفت: پسر عباس! عثمان جز این نمی‌خواهد که مرا همچون شتر آبکش گرداند . بیا برو. فرستاد سراغ من که (از مدینه) بیرون شو و سپس فرستاد که بیا و اینک باز فرستاده است که بیرون شو به خدا سوگند چندان از او پشتیبانی کردم که می‌ترسم گناهکار باشم<sup>۲</sup>

آیا ابن‌سأ و یاران او در برابر چشم خلیفه نبودند و آیا سر و صدای ایشان به گوش او نمی‌رسید که در شهرها به سرکشی برخاسته و تبهکاری بسیاری در آن نموده بودند؟ چگونه بود که کار آن کسانی که مردم را به تیکوکاری می‌خواندند و از تبهکاری نار می‌داشتند بر او گران می‌آمد ولی نمی‌کرد که آن میکرب پلید را با کشتن عبدالله بن سبا نابود و ریشه کن سازد یا او را بر تخته درخت های خرما به دار

۱- اگر خدا بخواهد داستان همه ایشان را در جلد نهم خواهید خواند.

۲- بهج البلاغه ۱/۴۶۸ - العقد القریدی ۲/۲۷۴

آویخته دست چپ و پای راست او - پایه عکس - را ببرد یا از سرزمین مسلمانان تبعیدش کند .

آیا خلیفه نمی باید درباره آن مرد گمراه و گمراه کننده، با یاران نیکوکار پیامبر رای زنی کند؟ همان گونه که درباره ابوذر بزرگ، با وابستگان فرومایه و بد کنش خاندانش به رای زنی پرداخت و آن سخن گزنده را بر زبان راند؛ به من بگوئید با این پیر مرد دروغگو چه کنم؟ بزمنش با درزندانش افکنم یا بکشمش که او گروه مسلمانان را پراکنده ساخته؟ یا از سرزمین مسلمانان تبعیدش کنم؟<sup>۱</sup>

آری عبدالله بن سبا از میکربهای تباهی و از بنیادهای حق پوشی و بی دینی بوده و همواره بانیات زشتی که داشته در میان مسلمانان رفت و آمد می کرده؛ هر چند که هرگز، نه وابستگی ای میان او و آموزشگاه کمونسم شناخته و ثابت شده و نه این که شوریدن انقلابیون بر عثمان نتیجه تحریکات او بوده مگر نامه سری را که شعیب از زبان سیف باز گو کرده مستند قرار دهیم که آن را نیز باید دروغ و ناچیز شمرد که در بازار بینادلان ارزش ندارد<sup>۲</sup>.

زیرا مسلمانان و به ویژه کسانی که بر عثمان شوریده و بر سر او گرد آمده بودند از اکثریت - اگر بگوئیم همه - صحابه تشکیل می شدند (که اگر خدا بخواهد گسترده مطلب در جلد بعدی خواهد آمد) و به ویژه از کسانی که به سرور ما امیر مؤمنان پناه برده و خود از برترین یاران پیامبر و پیروان ایشان بودند (همچون ابوذر و عمار و مالک اشتر و دوپسر صوحان و مانده های ایشان) که آسمان نیز در برابر آن چهار سرچشمه واهی فرا گرفته بودند، ارزشی برای عربده های هیچ کس قائل نبودند - و آن هم کمی همچون ابن سبا که منش های او و گرایش های دیور و امروزش را می شناختند - آمان که در جامعه دینداران، از مردان اسدی شایسته بودند کجا گوش دل به هر پندار پروری می دادند؟ و تازه تاریخ درست، پیوستگی ای میان هیچ يك از ایشان با ابن مرد، نشان نمی دهد چه رسد به این که او در روایات

۱- برگردید به همین جلد ص

۲- برگردید به همین جلد ص

ایشان اثر گذاشته و با دست ایشان، آشوب‌هایی را در جامعه دیداران برانگیخته باشد؟ بار می‌پرسم چرا خلیفه آن روز در اندیشه آسوده ساختن مسلمانان نگزید او بر نیامد تا گروه او را پراکنده گرداند؟ و چرا همان کاری را نکرد که سرورما امیر مؤمنان انجام داد که گزارش آن را در ج ۱۴ از ترجمه فارسی خواندید - ص ۳۱۰ و ۳۱۱ - و این حزم نیز در الفصل ۲/۱۸۶ آورده است که حضرت، دود خفان آوری به سراغ کسانی که آن گرایش‌های بد انجام را داشتند فرستاد و آن را ریشه کن گردانید.

### آخرین سخن ما

اگر استادان محترم، هم حقیقت کمونیسم و اصول آن را که خود بازگوگر آنند بررسی کرده بودند و هم حقیقت دانای یاران پیامبر - ابوذر - و همانند آن او و آنچه از گفتار و کردار ایشان گزارش شده و احادیثی که درباره ایشان رسیده، آری اگر در این زمینه‌ها پژوهشی داشتند فرسنگ‌ها فاصله‌ای را که در میانه است در می‌یافتند و می‌دانستند که کسی همچون ابوذر هر چه هم از پایگاه بسیار والایش فرود آید و از مسیر دانش خود باز گردد و از بنیادهای هاله آئینش چشم پيوشد باز هم کمونیست نخواهد شد و یک دانای دینی، هرگز این مسلک را نخواهد برگزید هر چند توشه‌اش از دین اندک باشد و توانائی علمی‌اش ناچیز

چگونه مرام کمونیسم را بر می‌گزیند و مردم را به پیروی از آن می‌خواند کسی که بدانند اسلام هاله در تأمین نیازمندی‌های تهیدستان و برای پاسخ به هزینه‌های ایشان چه آورده و چه راه‌هایی برای رفع گرفتاری‌های ایشان هموار ساخته است. تا از سنگینی اندوهی که برای نان‌خورانشان می‌خورند بکاهد. و چه قوانینی نهاده است تا ایشان بتوانند - به اندازه‌ای که حق دارند - از سرچشمه‌های حیات اقتصادی که در دارائی‌های توانگران است برخوردار گردند. چنان که پیامبر بزرگ با این گفتار خویش مسأله را آشکار ساخته: «به راستی که خداوند به اندازه‌ای که تهیدستان نیازمندند (حقوقی را برای ایشان) در دارائی‌های توانگران مستمان (نهاده و پرداخت آن را) واجب گردانیده و تهیدستان که گرسنه و برهنه مانند دچار رنج نمی‌گردند مگر به خاطر آن‌چه توانگرانشان انجام می‌دهند که همان به راستی

جداوند، ایشان را سخت به پای بازخواست خواهد کشید و باشکجهای دردناک، آزارشان خواهد داد<sup>۱</sup> و پس از این که بانیکوترین سازمان و پیشرفته ترین راه، سیاست مالی را تنظیم کرده و برای رفع نیازمندی های تهیدستان چاره اندیشی نموده در سوال و گدائی را برایشان بسته و با گفته های از این گونه، دو کار یاد شده را به سختی نگویند: «راستی که خواهند گئی، شایسته نیست مگر در سه مورد؛ تهیدستی ای که آدمی را به عیال بنشانند و توانی که به گردن کسی افتاده و کار را به رسوائی بکشاند و خونهای که پرداختش با کسی باشد و درد آور نماید<sup>۲</sup> تهیدستان را بر آن داشت تا<sup>۳</sup> به باری هرکاری که می توانند خود را از مردم بی نیاز گردانند و از گدائی و درخواست خودداری کنند، به ایشان گفت: «اگر کسی از شما ریسمانی برگیرد و به کوه رود و پشته ای هیزم بر پشت خود بیاورد و آن را بفروشد و بستاند و سیله خود را بی نیاز گرداند، برای او بهتر است تا از مردم درخواست کند که آیا به او بدهند یا نه؟» برای مستمندان و تهیدستان حقوقی معین بر گردن دولتمندان قرار داد که از راه های گوناگون و با نام های مختلف تأمین می شود مانند مستمری های سالانه با جیره های ماهانه ای که تعلق می گیرد به چارباغان یا غلات بازار و سیم و سود باررگانی و سوداگری و کلانها و ثروتهای عمومی و گنج و عنیمت و دیگر حقوقی که - بر اموال - واجب می شود؛ افزون بر آن چه گاهی بر آدمی - به مناسبت هایی چند - واجب می شود همچون کفاره ها و نذر ها و پرداخت آن چه از راه نامشروع به دست آمده .

اما صدقات و هزینه های نیکوکارانه ای که آدمی از زیادتى مالش می پردازد، می توان آن را از واجبات انسانیت شمرد و درباره آن نیز هر چه بگوئی رواست و بزرگواری که آشکارا مردم را به راه راست می خواند بر سر آن بسیار پافشاری

۱- چنان که در الترغیب والترهیب - ۱/۲۱۳ - می خوانیم این گزارش را طبرانی در الاوسطه

و الفصیح آورده است و چنان که در می گذشت این کلام به عنوان سخن امیرمؤمنان

بزرگوارش شده است .

۲ - الترغیب والترهیب - ۱/۲۳۳ - به گزارش از بیهقی و ابوداود .

۳ - صحیح بخاری ۳/۳۴، صحیح مسلم ۳/۹۷، سنن بیهقی ۴/۱۹۵، الترغیب والترهیب ۱/۲۳۳

کرده و باره‌ای از حدیث‌های مربوط به آنها قبالاً آوردیم و مسلم و ترمذی و دیگران از زبان ابوامامه آورده‌اند که پیامبر (ص) گفت: پسر آدم! تو اگر زیادتى دارائى آنها ببخشی برايت بهتر است و هرگاه نگاهدارى بدتر و اگر به اندازه‌ای دارائى داشته باشی که ناگزیر نشوی دست به‌سوی مردم دراز کنی سرزنی بر تو نیست. الترهیب والترهیب ۲۵۲ و ۱/۲۴۲

و مسلم از زبان بوسعید خدری آورده است که پیامبر گفت هر کس مرکبی بیش از نیاز خود دارد آنها را برای کسی که مرکب ندارد آماده کند و هر کس بیش از نیاز خود توشه دارد آنها را بر کسی که توشه ندارد آماده کند سنن بیهقی ۲/۱۸۲

و در گزارش درسی که درص<sup>۱</sup> گذشت خواندیم که پیامبر گفت: هر روز که آفتاب طلوع می‌کند هر کس باید صدقه‌ای از بابت آن برای خویش بدهد. و از همه این‌ها که بگذریم اسلام شیوه‌ها و آئین‌هایی دارد که نشان می‌دهد کسی که روزی بر او تنگ شده، چه احترامی دارد و در جامعه دینداران چه آبرویی باید به او نهاد زیرا ایشان پذیرفته‌اند که اعتراض خداوند به کسانی که آبروداری را در توانگری می‌دانند درست است. همان جا که می‌گوید: اما انسان، چون خداوند او را بیازماید و بآبادن نعمت، گرامی‌اش دارد آن هنگام گوید: خداوند مرا گرامی داشت و چون برای آزمودن وی، دوری را بر او تنگ گرداند گوید خدا مرا خوار گردانید. چنین نیست<sup>۲</sup> و نیز نامه‌ها که اودستور می‌دهد که از دارائی‌های نیکو و گرانها بخشش نمایند، می‌گوید: ای کسانی که ایمان آورده‌اید اتفاق کنید از بهترین آن‌چه به دست آورده‌اید و از آن‌چه برای شما از زمین بیرون آوردیم و برای اتفاق، بدها را معین نکنید<sup>۳</sup> و نیز می‌گوید: شما هرگز به پایگاه نیکوکاران نخواهید رسید مگر از آن‌چه دوست دارید (در راه خدا) اتفاق کنید که همانا خداوند بر آن‌چه اتفاق می‌کنید آگاهست<sup>۴</sup> از راستدن خواهند گان و بر باد دادن

۱- سورة فجر آية ۱۵ و ۱۶

۲- سورة بقره آية ۲۶۷

۳- سورة آل عمران آية ۹۲

پاداش صدقات با منت نهادن و آزرده مردم و خودنمایی به ایشان، منع کرده و خداوند - که گرامی گوینده‌ای است - گوید: و اما خواهند رامران<sup>۱</sup> و گوید: ای کسانی که ایمان آورده‌اید صدقات خود را بامنت نهادن و آزار رساندن، تباه مکنید مانند آن کس که دارائی خود را برای خودنمایی به مردم انفاق کند و به خداوند و به روز رستاجز نگرود و مانند آن کس باشد که دانه را بر روی سنگ سخت بریزد و تدبیراتی نیز غبار آن را بشوید که نتواند هیچ حاصلی از آن به دست آرند<sup>۲</sup> و هم گوید: آنان که مالشان را در راه خدا انفاق کنند و در پی انفاق (به مستحقان) منتی نگذاشته و آزاری نکنند آنان را پاداش نیکو نزد خدا خواهد بود و از هیچ پیش آمدی بیمناک نباشند و اندوهناک نخواهند بود<sup>۳</sup> و گوید: بهرمان خوش و طلب آموزش، مستمند خواهند را رد کردن بهتر است تا آن که صدقه دهند و اربی آن آزار کنند و خداوند بی نیاز و بر دبار است<sup>۴</sup>

و بزرگترین پیامبران (ص) نیز گوید: نه کسی که کار خیر را برای نمایش به مردم و رساندن خبر آن به ایشان انجام دهد، خداوند از وی می پذیرد و نه کسی که منت بگذارد یا در جستجوی شهرت برآمده و گزارش صدقه دادنش را به این و آن برساند و نه کسی که برای نمایش در برابر مردم بخشنده گی نماید<sup>۵</sup>.

و مسلم در صحیح خود آورده است که پیامبر گفت سه کسانند که خداوند در روز رستاجز با ایشان سخن نگوید و بدیشان ننگرد و پاکیزه شان نگرداند و ایشان را کیفری دردناک باشد. کسی که به خاطر آنچه می بخشد منت بگذارد و ... سنن بیہقی ۴/۱۹۱

و ابن کثیر آورده است که پیامبر گفت نه کسی که با پدر و مادر بد رفتاری کند به بهشت درمی آید و نه آن کس که منت بگذارد و نه کسی که پیوسته باده گساری نماید.

۱- سورة ضحی آية ۱۰

۲- سورة بقره آية ۲۶۴

۳- سورة بقره آية ۲۶۴

۴- سورة بقره آية ۲۶۳

۵- احیاء العلوم ۱/۲۲۲

(تفسیر ابن کثیر ۱/۳۱۸).

و برای آن که شیوة منت نهادن به خاطر بخشندگی برکنده شود و دل توانگران از احساس برتری و خود پسنندی به خاطر بخشش هاشان پاك گردد و هر کس توانگر است از آلودگی ها خودداری نماید و نیز برای آن که دل های پاك مستمندان از خواری نهیدستی که بدان می آید زدوده شود و از این که دست بهسوی توانگران دراز می کنند احساس خردی نکنند و خاطرشان آزرده نگردد... آری برای همین ها بوده که پیامبر خدا گفته: صدقه، پیش از آن که در دست خواهند قرار گیرد در دست خداوند گرامی و بزرگ قرار می گیرد<sup>۱</sup>.

و در گزارش درستی که مسلم از زبان ابوهریره بازگو کرده است می خوانیم که پیامبر گفت: هیچ کس از چیز نیکوئی صدقه نمی دهد - که خداوند جز نیکو را نپذیرد - مگر آنکه خداوند بخشنده، آن را بابت دست راست خود بگیرد - هر چند یک دانه خرما باشد - آن گاه در دست خداوند بخشنده رشد می کند تا بزرگتر از کوه می شود. و به این گونه، بخشنده مسلمان که نیکو کارانه روی خویش را بهسوی خداوند کرده است، می بیند که دارد حق خداوند بزرگ و برتر را از نعمت هایی که ذات پاك او به وی بخشیده است می دهد و مستمند نیز می بیند که دارد از خدا می گیرد و دست خود را بسوی خدا دراز کرده و دست خداست که نعمت ها را بسوی همه کس سر از بر می کند و دست برتر همان است و خود میانجی است در میان دهنده و گیرنده و خود نعمت بخش هر دو است و خداوند بی نیاز است و شما نهیدستانید<sup>۲</sup> اگر توانگر بامتمدنی باشد خداوند به هر دو، سزاوارتر است<sup>۳</sup>.

کمونیست کمونیست نخواهد بود مگر هنگامی که از حقایق دین، نا آگاه باشد و برای رسوخ کمونیسم در دل مردم، پیش از هر چیز باید نگذاشت که شاحت درستی از دین داشته باشند که اگر در گوشه و کنار کشور شوروی یاد دیگر سرزمین هایی که هم مسلك آنند به جستجو پردازی می بینی بیشتر کسانی که هدف های کمونیستی

۱ - این گزارش را یهقی در شمس الایمان و نیز دارقطنی آورده اند

۲ - سورة محمد آیه ۳۸

۳ - سورة نساء آیه ۱۳۵



را دمال می کند از آن‌ها بپند که آگاهی درستی از قوانین دینی ندارند اما کشورهای کم‌دایان دینی در آن روان باشند از چنین هدف‌هایی به دور است و به همین گونه ، هر کسی بهره‌ی از دانش دین داشته باشد، خرد او راه نمی‌دهد که در چنان مسیری بیفتد. تاجر رسد به ابوذر همان ظرف لبریز از دانش و مآفته‌های او؟

آری کشورهای اسلامی ویژگی‌ای دارند که نمی‌گذارد یکسره به دامن کمونیسم افتند و آن نیز شناخت درست از قوانین دینی است که این‌جا و آن‌جا نذر دانایان یوت می‌شود. البته نه آن‌چه هسته‌ی اوران‌الزهر عرضه می‌کنند و نیز آن سرمایه‌های زندگی‌ساز که در کیش یگانه‌پرستی اسلام جایگزین گردیده و این‌و آنان دو مانع نیرومند هستند در برابر آن سبلی که بدین سوی روان است پس برای برابری با کمونیسم و نبرد با آن، چیزی توانا تر از دین و دانش و روشن ساختن اندیشه‌ی نوده‌های مسلمان به یاری آن دو نیست و سرپرستان جوامع مسلمان بایستی در همین راه به کار بر حاشه زبده دانش را گسترش دهند و قوانین دین را در همه جا بر مایه گردانیده و با روح فرهنگ دینی، انسانی را که با داند آمریده شده از خواب بیدار ساخته و فرزندان مین گرامی را از کلاس‌های آموزشگاه‌های ابتدائی تا هالی با آموختن دانش‌های نیکو پرورش دهند و قوانین دین مبین را اجرا نموده و دایان شایسته را بزرگت بدارند و مردان سخنور و اندرزگوی را ارج نهاده حقوق ناوانان توده را پاسدار باشند و کسانی را که به یاری عائله‌مندان می‌شتابند همراهی کنند تا کشورشان در برابر مرام کمونیسم از پای نیفتد خداوند رنده بدارد دایانانی را که به کار بر خیزند و سرپرستان آن جوامع اسلامی را که به پاسداری از بندگان خدا و کشور ایشان بپردازند. بدین سان ای پیامبر توهمه را به راه راست بخوان و چنانکه دستور داری پایداری کن و پیرو هوس‌های ایشان مباش و بگو من به نامه‌ای که خدا فرستاد گرویدم و دستور دارم که در میان شما داد گرانه داوری نمایم خدای یگانه پروردگار ما و شماست و پاداش کار ما بر ما و کار شما بر شماست دیگر هیچ حجت و گفتگویی میان ما و شما نیست خدا (در روز جزا) برای داوری درست) میان ما جمع می‌کند و همه به سوی او باز می‌گردیم.

در آغاز و انجام، خدا را سپاس

جلد شانزدهم از ترجمه یارمی الفدیو دوا این جا به پایان می رسد و به دنبال آن  
در جلد هفدهم - اگر خدا بخواهد - دنباله همین مطالب را خواهیم گرفت. تا آن  
هنگام چشم به راه باش و دستور خداوند را به پیامبرش به کار بند؛ پیش از آن که وحی  
بر تو فرود آید، در خواندن قرآن شتاب مکن!

مؤلف: دکتر محمد علی محمدی

ستایش نامه های منظوم  
اثر طبع گروهی از شاعران امروز  
با سپاس پیوسته برای همگان

- ۹ -

سید محمد هاشمی چکمه خدیره‌ای دارد که مجله‌البيان - صادره از نجف -  
در شماره ۸۰ از سال چهارم آن که در ۱۹ محرم ۱۳۷۰ منتشر شده آن را به چاپ  
رسانده و این هم از آغاز آن :

جهان جاودانگی ، باسرفرازی و بزرگه منشی در وجود نوشادی می‌نماید  
پس پایگاه خویش را به جایی رسان که از ستارگان دوردست سپهر نیز  
برتر باشد

با چنان اراده‌ای خود را به میدان زندگی افکن  
که مرگ را از بیم و هراس ، گریزان گرداند  
تو از روح بزرگ خویش سپاهی داری  
که فرو شکوه پیش آمده‌ها را درهم می‌شکند .  
و آن کس که شب‌ها را با نیکوکاری‌هایش می‌پوشاند  
در کرانه‌های آسمان ، سپیده دم را زنده خواهد ساخت  
- و پس از ۷۵ بیت دیگر در پایان همین چکمه می‌گوید : -  
الغدیر! الغدیر! همان نامه‌ای که

در روزگار، جاودانه ماند و نامه‌ای فرخنده و پاک باشد .  
برتری و شیوا گوئی ابرمردی سخن صبح و خردمیی آن را آرایش داده و  
نیکو گردانیده

و برای معز دانش ، هیچ پوسته‌ای بر جای ننهاد  
 آنچه را نهان بود آشکار گردانید و کژی‌ها و کاستی‌هایی را نهان داشت  
 در میان آفریدگان ، نبرنگ و حیل را بهرامی پاک و فرخنده کشانید  
 اگر نشان «جاودانگی» را شایسته باشد به کسی دهیم  
 امی برای آن سزاوارترین و برترین افراد است .  
 که اگر خدای برتر خواهد همه حکامه و سرگذشت سراینده آن را در ضمن  
 شاعران سده چهاردهم یاد خواهیم کرد .

### - ۳ -

سخمور بلند آوازه شیخ کاظم آل علی ، سخنران عفاک نیز گوید  
 در روز گاران گذشته سمن بودند که  
 یکی پس از دیگری به باری علی شناختند  
 - و این‌ها البته به جز آنانند که در آغار کار با دارائی‌ها و شمشیرهاشان  
 پیایی از آستان جانشین پیامبر پاسداری می کردند -  
 نخستین ایشان فرزوق بود که در مکه - در خانه‌های والا -  
 به باری پیشوایان ما شناخت  
 و دومی نیز اقسامی بود که ابیات منظومه او تا روز  
 رستاقیز در میان ما پایدار خواهد ماند .  
 و دیگری - ابوفراس - هم با حکامه میمیه اش - شافیه -<sup>۱</sup> او را باری کرد  
 و بدان وسیله ضربت جنگ افزارها را پاسخی شافی و درمانگر بداد  
 و چهارمی که مانند خورشید در میانه روزی روشن برای همه آفریدگان  
 آشکار است  
 همان امینی امین و درستکار است ، نگارنده‌ای که «القدر» را نگاشت که  
 آن را دومی نیست

۱ - شافیه نام حکامه ابوفراس حمدانی است بنگرید به آنچه در جلد سوم ص ۳۹۹ از  
 چاپ دوم آوردیم

و مجموعه‌ای است که آفریدگان به آوردن مانند آن پرداختند  
و دشمنان جنگی را که رها کرد، دیگر همچون پابه‌های درخت حرمائی  
بودند که از درون، خورده و پوسیده شده باشد.

بوستان‌هایی است که در آن، گشتزار نهال‌های راهنمائی را می‌بینی  
و در هر لحظه‌ای میوه‌های آن که برگرفته و گردآورده می‌شود به ما  
نزدیک است.

تاریخ ننموده بود، سرفرازی‌هایی که داشتیم همه در پرده‌ی کوری و تاریکی  
نهان بود.

و تو آن را برای ما آشکار گردانیدی تا به گونه‌ای برگشت که خود  
به راهنمائی پرداخت.

تویی که ما را رهائی بخشیدی و درحالی ما را رها کردی که  
هم پیمانان سرفرازی بودیم و با تمدنی درخشان.

تویی که خویشتن را در رنج افکندی تا پیروان پیامبر برگزیده،  
به پاری نو راه یابند و رستگار گردند.

هان‌ای دارندۀ نامۀ بزرگوارانه آغوش به ستایشی سپار که به سوی آستان  
پالک، روی آورو خرامان است.

پروردگار جهانیان، به تو پاداشی دهد که گروه‌های آفریدگان از بر شمردن  
آن درمانند.

#### - ۴ -

از سخنسرای پر سخن خاندان محمد، شیخ محمد رضا خائمی کاشمی

که خدا بیماری‌اش را بهبود بخشد:

امینی داشوری خرده‌بین است که در روزگار ما همانندی ندارد

خداوند او را به‌جامه‌های پرهیزگاری بیاراست

و خاورزمین را می‌سزد که بر او ینازد

در میان آفریدگان، کتاب او همچون بسیار بر که‌های لبریز است

که گروه‌ها را از آب روان و گوارایش سیراب می‌دارد.

یادآوری : این گوینده ، سروده های فراوان و گفته های بسیاری در ستایش از کتاب ما دارد که بهری از آن را در سرگذشت او خواهیم آورد

#### - ۴ -

و این هم از استاد یگانه سید شمس الدین خطیب موسوی بغدادی :

آیا این ها کلمات است یا مرواریدها ؟ یا گردن بندی که از  
گوهرها فراهم آمده ؟ یا لعل و بیجاده هائی که در کنار هم چیده شده ؟  
آیا روشنائی است یا سطرهای نوشته ؟ یا دانش هائی که  
سرور دلاور توده پرده از رخسار آن برکنار زده است  
«غدر» و برکت آبی است که دریا های دانش را لبریز می نماید  
و آن هم با روشنگری هائی که انکار کننده را درمانده می سازد  
از میان خود دشمنان سپاهبانی برای خویش دستوپا می کند  
آری حقیقت را دشمنانی است که همانان ندانسته سپاه وی می شوند  
با نیروی دلیل ، منطق تباه و ازهم گسیخته را می کوبد  
تا آنچه را رشکبران نهان داشته اند آشکار گرداند  
و در این راه ، دانشی سرشار و ایمانی که از استواری ،  
آهن را از پای درمی آورد پاور اوست  
حقیقت است و خداوند به راستی خواسته که پایدار بماند و  
جاودانگی از آن اوست .

گروهی خواستند تا از سر کین توزی آن را محو کنند  
و خداوند نمی پذیرد مگر آنچه را خواسته است انجام گیرد  
چنان پنداشتند که حضرت طاها - پیامبر - کسی را جانشین خود نداشت  
و مردمان آن کسی را که سروری یابد ، خود برمی گزینند  
آنچه را پنداشته اند ، در کیش خرد دروغ است  
و به گزارش ها نیز تهمنی بی سخت  
دیو را در گزارش ها آمده است که حضرت طاها

چون به سری دراز می‌رفت  
 بزرگواری از یاران خویش را برمی‌گزید  
 که تا باز گشت او درجایش بنشیند  
 و هیچ نبردی نبود و هیچ گاه نشد که دسته‌ای از یاران پیامبر برای کاری  
 فراهم آیند  
 مگر خود او کسی را برمی‌گزید که سرور ایشان باشد و بدو  
 پشتگرم شوند  
 پس چگونه به سوی پروردگارش می‌رود و کسی را بر نمی‌گزیند  
 که مرزها و آئین‌هایی خدائی را با دست او برپای دارد ؟  
 آری کار این گزینش را در روز «القدر» به انجام رساند  
 و آن هم به گونه‌ای آشکارا ، که انکار کنندگان نتوانندش پوشانید .  
 نهمروزی آن راهنما بر فراز جهاز شتران شد  
 و همان گونه که ایشان می‌نگریستند و شیر خدا پائین‌تر از او جای داشت  
 بدیشان گفت ها ! هر کس من سرپرست اویم  
 علی سرپرست و راهنمای او است  
 و گفتار آشکار نامه خداوند در هنگام روشنگری ، بسی نمایان است  
 - برای کسی که خردمند بوده و از اندیشه‌ای استوار برخوردار باشد -  
 زیرا در آنجا ، سرپرستی را - پس از پیامبر طاهرا - برای کسی نهاده است  
 که نماز بگزارد و در هنگام رکوع بخشندگی نماید .

- ۵ -

و این هم از سخنرانی سیدالسخن و نیکوگوی حاج شیخ محمد  
 شیخ بندر - عفاک

ای عبدالحسین امینی ! با چنان اراده‌ای «القدر» را گرد آوردی  
 که هیچ کس چگونگی‌اش را بازگو نتواند کرد  
 آنچه را از حدیث دانان برجا مانده بود همچون



دارند گان بینش و فرزانی که به بررسی نهادی  
و با خذه بین روشن خویش بر آن شدی  
که گوهر در سترا از خرمهرها باز شناسانی  
پس با کوشش خویش به هدف بزرگواران رسیدی  
و سرفرازی دیروز و امروز را به چنگ آوردی  
و «غدیر» تو، داوری آمد که به کشمکش ها پایان می دهد  
با یاری آن از زبان راهنمایی آواز برداشتی  
وجه فرخنده آواهنده ای از سوی خداوند بودی  
خدا را چه بسیار بیکو خورده بینی  
وجه بسیار بیکو بررسی کننده و شناسنده اثرها که نویی ،  
پس اگر پس از «القدر» باز هم حقیقت را نپذیرند  
تو از کلام متمگران شگفت مدار  
و شگفت مدار که در گرداب نادستی ها فرو روند  
زیرا پای کوبی و دست افشانی شادی کنندگان از خواننده و نوازنده است  
زیرا هر مردمی هوس می دارند  
و این هم - که گذشت - شیوه انکار کنندگان است  
ای عبدالحسین در ستکار! مژده یاد تو را  
که نامه تو با روشنائی خویش آشکار کننده راه راست است  
پاداش تو نزد پیشوای راهنما است  
و جایگاهت در سایه بلند پایه او  
و پیروان او را نیز نوید رستگاری باد  
که دوستی پاک او، بیمناکان را مرز آسوده دلی است  
- ۶ -

از فاضل برتر حاج شیخ محمد باقر هجری ساکن نجف اشرف  
اندیشه ای از حقیقت آشکار، پرتو افشانی نمود  
که جهان دانش ها به یاری آن، رخصت زیبایش را بیاراست

و از آن گاه که در افق عظمت به فروغ پاشی پرداخت  
 فضای حقیقت و راحتمائی به یاری آن ، روشن گردید  
 بدین عقیده ، نشان جاودانگی زد  
 و آن را دیباچه دیوان بزرگی گردانید .  
 هان ای امانتدار حق ! در پس تو گروهی هستند  
 که گوش به تو داده و همی خواهند که سخنان را بشنوند  
 این «غذیر» تو است و سخن در دست با آب پاک و خوشبویش آمیخته  
 و سینه نشنه کلمان را سیراب می گرداند .  
 ای دارنده خامه‌ای که با والائی‌اش  
 پایگاه و برتری سخن و روشنگری را می‌افزاید  
 تو چهره‌هایی از پندارها را که سینه فضا از آن تنگ می‌شود  
 ناچیز نمودی و تباهی و بیهودگی آن را آشکار گردانیدی  
 و با نمایش برگه‌هایی از تاریخ که سراسر روشنائی بود  
 پرده‌ها را از چهره حقایق کنار زدی  
 و نیز با دیدگان کلوشگر خویش ، پوششی را که بر رخسار آن بود  
 دور کردی و در این راه روشنگری نمودی  
 در برگه‌های تاریخ روزگار ، یادبود هائی جاودانه نهادی  
 که با گذشت روزگاران ، ستایش‌ها برجا خواهد نهاد .  
 ای دارنده خامه‌ای که با روشنگری خویش  
 شیوا سخنان و رساگویان را به شگفت آوردی  
 همچون اخگری از آتش ، آن را آشکار گردانیدی تا به خودنمائی پردازد  
 و در دل ستمگران سختدل ، آتشی از درد و رنج یی‌فکند  
 مانند گورمائی آن را به جلوه‌گری و اداسی که روشنائی آن دلپذیر است  
 و اندیشه‌هایی را در کنار هم نهادی که فروغ آن پرتو پاشی می‌نماید  
 سپس آن‌ها را پراکندی و با این کار همی خواستی که  
 دل‌ها را یکی کنی و در میانه برادری و صفا بیافکنی

توالاتر از آنی که چکامه‌های ستایشگر، برتری‌ات را باز گوید  
چرا که دهان روزگار با ستایش خوانی‌اش، پاداش تو را خواهد داد .

### - ۷ -

سخنسرای مبتکر، شیخ محمد آل‌حیدر نجفی چکامه‌ای دارد که «انجمن  
شایخه سخنسرایان حسینی» بخشی از آن - یا ۶۷ بیتش را در یک نامه ۸۲ صفحه‌ای  
که «الفدیر در دانشگاه نجف» نامیده به چاپ رسانیده و سر آغاز آن :

«دل مرا مزده باد که در دوستی تو، به راه آمد  
و کی؟ از همان گاه که انگری بر من آشکار شد که زبانه آن راهنمایی بود»  
سراینده، بخشی از چکامه‌اش را که در باره کتاب ما بوده در آن‌جا چاپ  
نکرده و نشر آن را گذاشته است برای صفحات الفدیر که اینک می‌آوریم :  
ای پدر حسین (علی) ! در راه تو بزرگمردانی را گرامی می‌دارم  
که با بزرگی و سروری، خردها را به دوستی تو گرایش دادند  
در دل آسمان به جستجو پرداختند

و برای حقیقت به جز تو دری نیافتند که بسته باشد  
و اگر چه دست روزگار پرده‌ای بر چهره هدایت کشید، ایشان  
گرامی ترین نقش‌ها را از تاریخ دارا شدند  
گذاختند و برای گم‌گشتگان سرگردان، همچون سمع‌ها بودند .  
و همین برایشان پس که با گذاختن خویش راه را روشن ساختند  
در نقش زندگی را به سوی نبردگاه حیات افراشته داشتند و با آن به پیشواز  
دشمنان جنگجوی شتافته و آنرا همچون تازیانه‌ای بر روی ایشان بلند کردند  
نسبت‌های گناه آلود را از دامن تاریخ زدودند  
و در کرانه‌های جویبار آن، نهال بخشندگی نشاندند  
خردهای خویش را با سطرهای نوشته‌هاشان پیوند زدند

۱ - داستی که سرور ما فرمانروای مؤمنان دروازه‌ای به سوی خداوند است که گشوده است  
- و نه بسته - هر چند کسانی که پیش آمده‌ای ناپسند و ستمناک، او را از ایشان جدا نموده است  
آنها بسته ندارند

و پارهای جگرشان را با حروف کلماتشان آمیختند  
 مردم روزگار یادو دسته ییتند گاناند، که می بینی  
 یکدسته ایشان باروشن بینی، راه راست را می نگرند  
 و دسته دیگر کوردل و ناپینابند و از دیدن آن ناتوان.  
 یا دو گروه اند که یکی شان دست خود را از روی خرد به سوی حقیقت  
 دراز کرده  
 و دیگری آن راه هر سوی که زر و گوهری درکار باشد... !



هانای درستکار مرد خاور زمین !  
 جهان را دهانی است که تو آهنگی آسمانی در آن نهادی تا به ترانه  
 خوانی پرداخت.  
 و آن را بادستی بخشنده تر از باران، گشودی  
 تا با لبخندی که بر آن نیکوکاری ها زد به ستایش تو آغازید.  
 آسمان در لطافت، خود راه اندیشه تو همانند می نماید  
 و مردمك دیده اختران نیز بر آن دوشته شده است  
 و همی دوست دارند که تو را تا آغوش خویش بالا برند  
 تا همچون جانی گردی که شبح های هستی را انجم می بخشد  
 بار خدایا پاکی تو ! چه بسیار نوآوران و آفرینندگان  
 که روان هایشان بگداخت تا اخگر راهنما به دست دهد  
 ای قلمزن آزاده ! همین برتری تو را بس  
 که برای ره یافتگان پیام رستگاری آورده ای .  
 چه بسا بزرگمردانی که با اندیشه خویش زندگی را مالک شدند  
 و گویندگانی که با نغمه ای دلها را افسون نمودند  
 در روزگار آن آینده، سرگذشت تو انجمن ها را آکنده ساخته  
 و خود داستان حقیقت خواهد گردید که تا دورترین جای ها را می باید  
 و به زودی گروه های پس از این راه، از زبان آسمان آشنا خواهی کرد که :

چگونه بكدانای سترگ، زندگی جاوید یافته است.

و آن گاه در برابر هر اندامی که در راه حق به کار انداختی، رحمتی بر تو فرود می آید.

و در برابر هر يك تن که به راه آوردی برایت فروغی بر تو افشانی می کند  
پایه پای روزگار پیش می روی

ناجائی که مردم جز با سرود «غدیر» تو، آهنگ هیچ پرستشگاهی نکنند  
سوهانی نیز ساختی و مطالب سخت را با آن تراش دادی تا در خور  
هضم گردد

و با سرانگشت توانایت گره اندیشه ها را گشودی  
نه گرایش های گروهی تو را به سخن آورد،  
و نه نفس تعصب

در آن روز که بالا روی نمود در تو جریان یافت  
هرگز به جز صراحت در روشنگری حقیقت، خواسته ای نداشتی  
و راستی که در این راه، نگارنده و یگانه پرستی بزرگ بودی  
هنر خویش را در جلد های هفت گانه «غدیر» به نمایش نهادی  
که به سان ستون های افق، در محراب و سجده گاه خانه ات جای گرفتند  
بخشندگی، خرمی، نفس های جان، راهنمایی، همگی  
بر زورقی سوار و در «غدیر» بر که آب تو روانند.

\* \* \*

هان ای در سطر مرد خاور زمین  
گرایش های مفرضانه تو رابه سوئی نهواند که به هلاکت انجامد  
چه بسیار کسان که در راه تو خس و خار کاشتند  
و نو جامه سروری و برتری برایشان خواستی پوشانید  
و نیز چه سرکشانی که از مرز انسانی به دور رفته

وبا ناخن پنجهائی تو را گزیدند که گوئی دشته آفریده شده است  
 دوست داشتند که راه را بر تو ببندند تا در تیرگی های آن  
 به شبی سیاه و پس تاریک دچار گردی  
 نو برای زندگی آنان هر گونه برتری ای را در دودست خویش گرفته ای  
 سوازی؟ از همان هنگام که آنان به راه کوچ رفتند و به زشت گوئی پرداختند  
 و دانه خویش را کاشتی که چون در زمین روئید  
 تا هنگام درو هفت خورشید بار آورد  
 و جان خویش را بر سر این کار در باختی، همان جان که اگر دم نپروزی  
 از فراز آن بگذرد به نرمی رامی سپارد و راهنمایی می شود  
 و این شگفت نیست زیرا شمع نیز خود را به کشتن می دهد  
 تا دیگران را زندگی بخشد و در وجود آنان جاودانه بماند.

## نام‌ای \*

الشیخ محمد رضا آل یاسین کاظمی نجفی

### به نام خدای بخشاینده بخشایشگر

ستایش خدای را که یگانه و یکتا است و درود و آفرین بیشمار بر پیامبر او محمد و خاندانش.

من از ستایش خوانی روگردان بودم چرا که ستایشگر در پاره‌ای از جاها کارش به گزاف‌گویی کشیده، از اندازه شایسته در می‌گذرد و با داوری نادرستی مدح را در گردابی سهمناک می‌افکند و انگیزه اودر این کار یا خوش بینی است و غرضمندی از وی، و یا دیگر عواملی که در کشاندن سخن به گزاف‌گویی همانند آن است. و البته در بسیار جاهانیز پروبال گفتار، ناتوان‌تر از آن است که بتواند به اندازه شایسته در این فضا پرواز نماید و در آن هنگام، آدمی به سرنوشت کسی دچار می‌شود که در ادای حق از حقوق برادر با ایمانش کوتاهی نموده است.

ولی من در کتاب الفدیر - یا همان نامه روشنی که چون و چرایی در آن نبوده و راهنمایی برای پرهیز گاران است - کاوش نمودم و دیدم ژرفای آن چندان دور است که دست سخن به آن نرسد و در آن باره چنان با گستردگی سخن باید راند

---

آن چه از این جا تا پایان این جلد بیاید، حقاً می‌بایستی در آغاز جلد گذشته (ج ۱۵) نهاد می‌شد، چرا که تمامی مطالب آن (به جز آخرین ستایش نامه) از مقدمه جلد هشتم عربی ترجمه شده است؛ با این همه، شد آن چه شد و ستایش نامه آخر نیز از مجموعه کَشْکُول مانند نویسنده آن نقل می‌شود و امینی در آغاز جلد دهم عربی اشاره‌ای به آن کرده و وعده داده است که در آینده به نشر آن اقدام نماید ولی چون تا جلد یازدهم از کتابش را بیشتر نتوانسته منتشر کند بدین کار موفق نگردیده و مآله بدان دست یافته‌ایم متن عربی و ترجمه فارسی آن را - یکی پس از دیگری - خواهیم آورد.

که فرازهای ستایشگران در کار درمی ماند و گوینده هر چه هم گفتار را دراز کند و از نعمت زبان آوری و شیوا گوئی بر خوردار باشد باز حق مطلب را نتواند گذارد و از يك سوی نیز خاموشی گزیدن و نپرداختن به ستایش چنین کتابی که نادانان را راهنمایی می کند و نا آگاهان را هوشیار می سازد و گمراه را به راه می آرد و پرده های شبهه را از چهره حقایق دینی کنار می زند و پژوهشگران را در برابر حقیقتی روشن و آشکار به ایستادن وامی دارد ... آری خود داری از ستایش این کتاب، سرباز زدن از یاری حقیقت است و مستی نمودن در انجام وظیفه. این بود به بررسی و خواندن آن پرداختم و جانم لبریز از بزرگداشت و خوش آیند و شگفتی گردید زیرا دیدم آن گم گشته ای که جهان غیب - در طول این روزگاران دراز - نگاهداشته و بهمنیای مانده و همگان در جستجویش بودند، همان را دانشوری امین و درستکار آشکار ساخته که در کار جهان و دین مورد اطمینان است و خداوند، همراه با توانائی ایمان، توانائی علمی و توانائی در روشنگری را نیز بدو ارزانی داشته و با جمع شدن این سه گونه توانائی در او، چنان توانائی ای برای او فراهم آمده که هیچ توانائی ای در برابر آن ایستادگی نکند و با یاری آن، بر نادری ها و گمراهی ها ناخسته دشمن را بر زمین بزند و ریشه کن ساخته و بازپچه های او را از هم دریده و پاره پاره نماید.

و این - به حیث الهی سوگند - موهبتی است بزرگ؛ که به آن نمی رسد مگر کسی که بهره ای بزرگ از خوشبختی داشته باشد، و کیست که به این موهبت، سزاوارتر از این مجاهد بزرگی باشد که جان خویش را وقف کرده است برای یاری حق و پیکار بانادری ها و ویوسه، شب و روزش را گذاشته است بر سر کوششی سخت؛ و آشکار و نهان هماره رنج می برد و مشتاق است که وظیفه اش را انجام داده باشد خداوند، هم در او و برای او برکت پدید آرد و هم در کوشش ها و تلاش هایش، و در آستان خداوند - که کار او بسی بزرگ است - نیز همین بزرگواری برای او بس که این کار بزرگوارانه اش را برای وی - و نه دیگران - اندوخته و این فیض را بدورسانده و آن را به همان گونه بر دستهای وی، انجام داده که معجزه ها را بر دستهای پیامبران، پس در آغاز و انجام، درود و رحمت و



برکات خداوند بر او باد.

امیدوار به بخشش خداوند

محمد رضا آل یاسین

به راستی که ما از خدائیم و به سوی او باز می گردیم

پس از آوردن ستایش نامه بالا در چاپ نخست از متن «القدر» ناگهان سرنوشت گریزناپذیر ما را به يك داغ دینی و دنیائی دچار ساخت و جامعه مسلمانان را به اندوهی سخت گرفتار کرد و آن نیز در گذشت این پیشوای بزرگ روحانی از خاندان یاسین بود که اسناد قدیم به شمار می رفت و مردی شایسته و پرهیزگار و راهبر آئین. خداوند جامعه ای از رحمت های خویش بر او پیو شد و در گبارهای لطف خود را بر او بیارد که او - خداش بیامرزد - سیرتی پسندیده داشت و جانی بزرگوار ، در پوششی از برجستگی ها و پایگاه های و الاجای گرفت و برای پس از خود مرافرازی ای جاودانی و پادی پسندیده و پرتیری ای برجای نهاد که گذشت آیندگان آنرا که نه نگرداند خداوند و وانش را پاک دارد .

## نامه‌ای

ازمرد دانش و سیاست ، نخست وزیر پیشین عراق

سید محمد صدر

پیشگاه دانشمند یگانه ، پژوهشگر کوشگر یکتا ، استاد امینی ! خداوند به دست تو مسلمانان را گرامی نماید و تو را برای پاری دین و دانش پایدار بدارد .  
با درود ستایشگری که همواره - و تا آن گاه که زنده است - تلاش های نورادر راه دانش به یاد دارد .

... کتاب تو هوش از سرم ربود و پژوهشگری و کوشگری ات مرا خشنود ساخت و دیدم که بایستی در برابر فر آورد جاودانی وارزنده تلاشت مراتب بزرگداشت و خوشایند و شگفتی خویش را آشکار سازم و کتاب تو را همان درختی بشمارم که شکوفه می دهد و بار می آرد و میوه می دهد و هنگام بهره برداری از آن فرار سیده میوه های گوارا و تازه می دهد و به زندگی ام می گوید که آن ، بازده شخصیت یگانه تو است و فشرده موهبت هایت که دیگران را بدان دسترس نیست و نیز چکیده آن همه تلاش ها و پیکرها که در نبرد گاه های دانش و برتری نمودی . و اگر برای توده ها سزاوار باشد که به بزرگان خویش نیازند و تاریخشان را مایه سر فرازیشان گردانند پس تو - که دانشمندی ورزیده و پژوهشگری بی مانند هستی - چه بسیار شایسته است که به شخصیت پیشوای پسندیده و سرور جانشینان پیامبران - فرمانروای مؤمنان - سرفرازی نمائی . همان شخصیت نمونه یگانه ای که با بزرگی خویش از همه جهان و الاثر رفت تا جهانیان در برابر بزرگی او فروتنی نمودند و برتری و نیکوکاری های او را بر زبان آوردند . و مگر این القدير - نگاشته بزرگوارانه و فرخنده تو - به جز نشانه ای از نشانه های همان شخصیت خدائی است که خداوند ،

پایگاه جانشینی پیامبر را ویژه او - و نه دیگران - گردانیده و سرپرستی مردمان و پیشوائی ایشان را بدو ارزانی داشته و تا جهان بوده و هست، چسراخی خواهد بود برای پشت‌ها و آیندگان، راهنمایی و روشنائی‌ای است برای روزگاران و نوده‌ها.

و من در این هنگام که آفرین‌های گرم و صمیمانه‌ام را به شخصیت شما و در برابر پیروزی بزرگ و درخشان شما، تقدیم می‌دارم، می‌چون و چرامی دانم که این موفقیت، دم و فیضی است از دم‌ها و فیض‌های فرمانروای مؤمنان - درود خدا بر او - و خدا خواسته است که آن - همچون نعمتی بزرگ - به تو رسد و خود اگر نشانه‌چیزی باشد همانا نماینده آبروی تو است در نزد او، و نزدیکی توبه آستان وی. و راستی که نامه بزرگ تو، با درخشش و پرتو افشائی برای جهانیان آشکار شد و در لابه‌لای آن به اندازه‌ای دانش و ادب و فرهنگ خود نمائی کرد که انجمن‌های دانش و ادب نیز نتوانند آن را گرد آرند تا چهره‌سده به تو که تن تنها با گام استوار خویش آهنگ آن کردی و با فرآورده‌های زیبا و شگفت‌آور اندیشه و خامه‌ات کار را به انجام رساندی و آن هم با روشی روشن، و استدلالی نیرومند، و انشائی استوار، و اشاراتی پراز لطف. در لابه‌لای آن دلیل‌های کوبنده‌ای آوردی که مردم گوش‌های دل خود را دلخواهانه بدان می‌سپارند و دل‌ها و جان‌ها، آنرا با ایمان می‌پذیرند و بدان اعتراف می‌نمایند تا جائی که گوئی آمیزه آب و داروی درمان دل‌ها را در آن نهاده‌اند. خداوند از سوی فرمانروای مؤمنان - درودهای خدا بر او باد - بهترین پاداشی را به تو دهد که به نیکوکاران دهند. و حمزه منشأ کلامی شایسته باشی که به راستی خداوند پاداش کسی را که نیکوکاری نماید، تباه نمی‌سازد.

۱۱ رمضان سال ۱۳۶۹

۱۹۵۰/۶/۲۶

محمد صدر

## گفتاری

از عبدالمهدی منتفکی که در دوره‌های متعدد، سمت وزارت فرهنگ ،  
اقتصاد، کار و ارتباط رایکی پس از دیگری عهده‌دار بوده است .

۱۳ رمضان سال ۱۳۶۹

۲۸ حزیران سال ۱۹۵۰

به نام خداوند بخشناونده بخشایشگر

ستایش خداوند راست

هر روزه صدها کتاب از چاپخانه‌ها به در می‌آید که مطالعه کنندگان به جز  
در اندکی از آن‌ها - که بسیار انگشت شمار است - آنچه را می‌خواهند نمی‌یابند  
و اطمینان همه سویه ایشان - از همه دیدگاه‌ها - بدان جلب نمی‌شود؛ از این رو  
ادری که به هر کتاب می‌نهند، به اندازه تأثیر شایسته و سودمندی است که در دل  
خواننده برجای نهد و به راستی از بهترین فرآورده‌های قریحه انسانی و ارمغان‌های  
چاپخانه‌ها که اثری شایسته و رسا در دل‌ها داشته، کتاب «الفدیر» است؛ همان نامه  
بزرگی که به گرد آوری پرداخته و هرچه را در زمینه مورد نظر لازم بوده فراهم  
کرده و چراغی بر توافشان و نشانه‌ای راهنما گردیده و بر اثر آن رفته است که با  
ارزش‌ها، برای آن‌مرز بنهند و آن‌را در بند مقیاس‌ها بدانند . چرا که در گوهر  
خود از هر نسبتی بالاتر است و با اثر و سود بزرگ خویش از مرز هر سنجشی در  
می‌گذرد و شکفت نیست که «الفدیر» چنین باشد زیرا تراویده دویائی پرازدانش‌های  
عقلی و نقلی است و از فرآورده‌های قریحه درخشانی است که ویژه دانشمند بزرگ،  
استاد ماسیخ عبدالحمین پسر احمد امینی گردیده - که خداوند روز گارش را  
پابنده بدارد. و ما را از زندگی وی بهره‌مند سازد.

آری برای «الفدیر» همین اندازه ستایش و آفرین بس است که بگوئیم ز  
فرآورده‌های این شخصیت یگانه بزرگ است و بر این بنیاد، چندان از مرز ستایش  
گذشته است که گوئی اگر به بهترین گونه نیز به ستایش آن پردازی بار هم آن  
را کوچک شمرده‌ای

عبدالمهدی.

## الفدیر

### صفها را در جامعه اسلامی درهم می‌فشد

هم پیمانان دروغ که با حقیقت نمی‌سازند و با گمراهی و کوردلی به راهروی پرداخته بازشت کاری‌ها سازگاری می‌نمایند و کورکورانه گام برمی‌دارند... آری آنان راه فریب را در این یافته‌اند که کوشش‌های سهمناک و کمرشکن ما را در راه بالا بردن درفش حق و اصلاح جامعه، افزاری برای پراکنده کردن صف‌ها و گسستن پیوندهای یگانگی در میان دینداران و انمود نمایند، و از پیش، خواهان چندسبب سنگی و آشوب بودند و کارها را برای تو دگرگون نمودند، به راستی که خداوند ناگزیر آن چه را در پنهان به جا می‌آورد و آن چرا نمایش به انجام آن می‌دهند می‌داند. و به حیات خداوند سوگند که ماهرگز نه از زیر و بالا شدن ایشان پروائی داریم و نه به آن بانگ و هیاهو گوش فرا می‌دهیم و نه باکی از گفته‌های خشمناکانه و غروندهائی داریم که کسی - هر کس باشد - در برابر آوای آشکار حق، و آوای نامه گرامی خدا، و آوای اسلام‌پاله و آوای بزرگ‌ترین قانونگذاران به راه‌اندازد آن‌هم پس از آن که پیشوایان دین، و بزرگان توده و راهبران و سیاستگران و استادان ایشان در انجمن‌های دینی با آوای ماهمانگی نموده و این واکنش بزرگوارانه از سوی آن چهره‌های یگانه را گروه‌ها و توده‌های مردم نیز از خود نشان داده‌اند ناز طبقات گوناگون، صف‌های درهم فشرده‌ای پدید آمد که هم‌در زیر درفش دوستی خاندان پاك پیامبر - دروهای خدا برایشان - جای داشتند و همگان، به گفتار پاکیزه و به راه ستوده راهنمایی شدند و گفتند: پروردگارا از نزد خویش رحمتی بهره ما گردان و برای ما در کلامان، ایستادگی و سرسختی‌ای در راه راست آماده کن. آنان‌اند که درودها و رحمتی از سوی پروردگارشان برایشان است و

آمان‌اند ره یافتگان.

### القدير در مصر

اینک نشریات درخشان اسلامی در گوشه و کنار جهان - از جراید و مجلات - که زبان گویای توده‌ها و مقیاس شعور زنده و احساس مشترک آنان است در لابه‌لای آن، گوه‌رهایی به رشته کشیده و فرارهایی بسیار می‌یابیم همه در ستایش و آفرین این کتاب؛ و ارج نهادن به پژوهش‌های ارزنده و بررسی‌های والای آن. و پیشاپیش این نشریات مجله درخشان «الکتاب» است که در مصر پخش می‌شود و نماینده فرهنگ قاهره - پایتخت حاورمیانه - است که گرداننده آن - استاد عادل - خوانندگان خویش را جامی سرشار از سرچشمه گوارای گفتارش می‌نوشاند و درباره کتاب ما و پایگاه آن در جهان دانش، و بهره‌ای که از برتری دارد، و جایگاه آن در میان پژوهش‌ها، در شماره‌های متعددی به روشنگری می‌پردازد.<sup>۱</sup>

و به دنبال آن نیز نامه همان توده پشرفته، مجله درخشان «الرسالة» در سال هجدهم خود<sup>۲</sup> پرداخته است به نشر آن چه از طبع سخنسرای ورزیده اهرام، استاد پژوهشگر محمد عبدالغنی حسن<sup>۳</sup> پدید آورنده نگاهشده‌های سودمند تراویده و بدین گونه نابش حق و نیز فروغ‌های راهنمایی را که از صفحات القدير برخاسته و در دل وی تابیده است آشکار ساخته که ما از همگان سپاسگزاریم و برمی‌گردیم به سراغ چکامه استاد که خود نمونه‌ای استوار است در دعوت به یگانگی و آشتی و احترام به حقایق ثابت، و درخواست این که مسلمانان اگر چه مذاهب‌های گوناگون دارند يك سخن شوند و در زیر درفش اسلام و مهر خاندان پاك پیامبر، دست به دست هم دهند. آری این سروده‌ها «مشك است که هر چه بیشتر آن را عرضه بداری بوی خوش آن، پراکنده‌تر می‌گردد»:

۱- در شماره چهار از سال نخست - سال ۱۳۶۲ ق - پس از آن، که از میان آن‌سهمان گرانها، گفتاری را در چاپ دوم از جلد سوم آوردیم.

۲- در شماره ۸۸۲ که در روز دوشنبه ۱۱ شعبان ۱۳۶۹ ق منتشر شد.

۳- از غدیریہ سراپان است که اگر خطای برتر خواهد سرگشت و سروده‌های او در میان سرپندگان سده چهاردهم بیاید.

امینی بزرگ دادود برسان و او را بگوی  
 از خاندان پیامبر، نیکو پشتیبانی نمودی  
 برای پاسداری ای بزرگوارانه، تیغ هاتیز کردی  
 و در نگهبانی از حق پامال شده، قلم را چون شمشیری از نیام بر کشیدی  
 از درازا و پهنای سالهای زندگی ات دلیل هائی فراهم نمودی  
 که در روشنی به نشانه های بامدادی می ماند  
 و هر فروغی در دودیده ات بود نثار کردی  
 — همان فروغ هائی را که درخشندگی اش به روشنائی بی پایان می مانست و  
 بر تو هایش به خورشید —

روزهائی که زندگی فرخنده ات را ساخت  
 فراخی داشت آن، از همه روزگار بیشتر بود  
 جگجویانه به نبردگاه روشنگری فرود آمدی  
 و دلیرانه بادلاوران سخن به کارزار برخاستی  
 هیچ گاه نه راه دلیل آوردن بر تو تنگ شد  
 و نه در عرضه کردن برهان کوتاه دستی نمودی

\* \* \*

خدا را آن خامه مورد اطمینان که نوداری  
 همچون سیل خروشان با هبابانگک پیش می رود  
 حقیقت را — در جامه رسا گوئی — نمایش می دهد  
 و پرده از چهره سخن کنار می زند  
 خوی و سرشت او نرم و آهستی جویانه است  
 وای پای نبرد که میان آبد به سرسختی می گراید  
 دانشوران درمنش های خویش چنین اند  
 از یکدیگر دور می شوند و باز هتابان به دیدار هم می آیند  
 بر سر حق اختلاف دارند ولی  
 حق ها را تباه نمی نمایند

ای درستکار مرد مورد اعتماد ! اینک  
 درودی به سوی تو در عراق روان است که از جای های چند گذر می کند  
 از سراهای کنانیان به سوی تو راه می پیماید  
 و از خانه ها و منزل های تازیان .

به راستی آرمان هسان ، همه ما را درون يك گروه جای می دهد  
 و کیش راهنما ، ما را در دنبال کردن يك راه به هم می پیوندد  
 هر چند در راه هوس گام برداریم و پیرو آن گردیم  
 باز هم ، اسلام میان دل های ما مهربانی پدید می آرد  
 خاندان پیامبر را چنان خالصانه دوست می داریم  
 که تن و جان ما با مهر ایشان آمیخته گردد  
 خداوند تو را پاداشی نیکو دهد

همان گونه که تو از روز غدیر نیکو پاسداری نمودی

این چکامه در مجله درخشان البیان - که در نجف منتشر می شود - نیز آمده  
 (در شماره ۷۸ سال چهارم ص ۱۷۴) و پزشك دانا و کار آزموده استاد میرزا محمد  
 خلیلی نجفی صاحب کتاب «معجم الادباء الاطباء» نیز آنرا تضمین نموده که همراه  
 با اصل آن در مجله درخشان البیان به چاپ رسیده (در شماره ۸۰ سال چهارم  
 ص ۲۲۳) که اگر خدای برتر خواهد در سر گذشت استاد خلیلی تضمین او را نیز  
 یاد خواهیم کرد

### الفدیو در حلب

نمونه ای دیگر - بردرستی آن دعوی که کردیم - نامه ای بزرگوارانه است  
 که نگارنده اش از حلب به نشانی شیخ محمد حسین مظفری نجفی فرستاده و پاسخی  
 به کار ایشان داده است که مجلدات الفدیو را بدو هدیه نمودند تا روح کتاب با جان  
 بزرگوار او بیامیخت و از آب روان و گوارای آن سیراب گردیده ، به دلیل های  
 استوار آن پشنگرمی یافت با آن که خود در اریحا - ارنواحی حلب - امام جمعه



و جماعت است و برتری از همهٔ واژه‌های نوشته‌اش مانند رگبار سراریر بوده  
 تیزهوشی و زیرکی او را آشکار می‌نماید و استاد مظفری که در آغار، آوردن گفتار  
 او را در صحاح‌القدر، نادرست و دور از امانت می‌شمرد خود در نامه‌ای که به وی  
 نوشت برای این کار اجازه خواست و همچنان چشم به راه ماند تا خوشنودی او را  
 به روشنی دریافت که اینک، هم اجازه نامه و هم نامهٔ درخشانی که نویسندهٔ آن -  
 استاد خرده بین و بینا، شیخ محمد سعید دحلوح - به رشتهٔ تحریر کشیده است  
 می‌آوریم و در آهاز و انجام، سپاس خود را ارمغان ایشان می‌گردانیم :

## نامه

### به نام خداوند بخشنده بخشنده

ستایش خدای را که ما را توفیق داد تا به دوستانش مهر بورزیم و بهال ارج نهادن و برتری دادن خاندان پاک پیامبر را در دل‌های ما نشانید، همان درخت برومند و سرفراز که ریشه و بنیاد آن پابرجا و استوار و شاخه‌های آن در آسمان است و هر که به شاخه آن دست یازید و رشته وابستگی‌اش با آن استوار بود در هر دو جهان از دیگران برتر رفت.

و درود و آفرین خدا بر سرور هستی «محمد» درود خدا بر او و خاندان و یاران پاکش و بر هر کس که چون زاده شود شاخه خویش را به بنیاد آن حضرت پیوند زند و کار او بیان کننده گفتار وی (ص) باشد، نه از دستور وی سر پیچد و نه کار ناشایسته‌ای کند، اندرزهای وی را بپذیرد و تأیید کننده و حبش باشد.

سرور برترم! نامه‌ای که فرستاده بودی حکایت می‌کرد که در برابر هدیه من (که در کوچکی به جویی باریک می‌مانست) بر آن شده‌ای که غدیر (آب گیر) بزرگ را برایم بفرستی و توضیح داده‌ای که هر چند ارزش آن بالاتر و خود گرانتر است ولی من در نزد شما از زنده‌تر و گران‌ترم. در حالی که به راستی، گوهر پاک و شخصیت نمونه خود شما است که فروع آن بر آئینه روان پاکتان تابیده و بازتاب روشنائی آن بر صفحه هستی شما نمایان شده و از پرتو درخشندگی آن، چیزهایی به شما نمایانده که صادقانه درباره من به زبان آوردید با آن که سرچشمه آن خود شما هستید و این نوری که دیده‌اید جز از خودتان بر نمی‌خیزد خداوند شما را برای من و همه مردم بایدار بدارد تا همچون چراغی به پرتوافشانی پردازید و مرا از گمان نیکوی شما بر خوردار گرداند و توفیق دهد و نزد کسانی که دوستشان دارد و از ایشان

حشود است و از او خرم شدند محبوب نماید .

سرور من ! «القدیر» را گرفتم و خواندم و پیش از آن که به انبوه موج‌های آن رسم در آن به شناوری پرداختم و مشتی از آن برداشته مزه‌اش را چشیدم و دیدم همان «قدیر» نخستین است با آبی که هیچگونه دگرگونی نیافته ، مالا مال از روانی و گوارائی است و صافی تر از چکیده‌های ابرسید؛ ناده‌ای خوشبو تر و عطر آگین تر از مشک و لذت بخش تر از هر نوشابه .

اگر رویداد غدیر را از همان نخستین روز گاران در پشت پرده‌ها نمی‌نرفتند و راه رسیدن بدان را با خس و خارها نمی‌بستند ، سراسر زمین را فرامی‌گرفت و همگی آفریده‌های خدا از آن سود می‌بردند .

چه بزرگ غدیر (= آبگیر)ی که بزرگ ترین برانگیختگان خدا - درود و آفرین بر او و خاندانش - در کنار آن ایستاد تا به یاران و به توده خویش سفارش هموزاده‌اش را بکنند و ایشان را بر آن دارد تا چنگ در دامن سیرت اوزند و در پی او به راهروی پردازند که همسر دخترش زهرا و پدر دودخترزاده‌اش (درود و آفرین بر ایشان باد) بود .

ولی فرمان خدا سرنوشتی گریزناپذیر بود و آنجا نیز توده‌ای بودند که گذشتند و ماکه امروز هستیم اگر هم آن مردمان نخستین را سرزنش می‌کنیم ولی آیندگان‌شان را سزاوار سرزنش سخت تر و بزرگ تر می‌دانیم و تاریخ نگاران جدیدی را که امروز در میان سنیان هستند در دایره پهناورتر و بزرگ تر از سرزنش جای می‌دهیم .

ما از استادان خود که در کار گردآوری و برگرفتن دانش استاد بودند ، می‌شنیدیم - اگر ندانسته چنین می‌گفتند خدا از ایشان درگذرد - که داستان غدیر افسانه‌ای است که شیعیان درهم بافته و پادشاهانشان برای نیازهای سیاسی خویش به تأیید آن مرخاسته‌اند .

در آن هنگام ، آنچه ما و ایشان از چون و چند این پیش آمد می‌دانستیم بیش از این نبود ولی اکنون و پس از خواندن پاره‌ای از بخش‌ها و باب‌ها و مجلدات القدیر ، خود رادر برابر دریائی بی کران می‌بینم - نه غدیر (= آبگیر)ی روان .

دریائی پر از مروارید و مرجان و دیگر گوهرهای رخشان، آری در این جا دلیل های رسا و برهان های آشکار و دانش های فراوان و... هست که مرا توان شماره کردن آنها نیست و همه این ها روشنگر آن است که مردمان هر چند بخواهند فروغ ماه را نهان سازند و هر اندازه ابرها و دیگر موانع فراهم آرند تا زیر توافشانی آن جلو گیری نمایند باز هم به خواسته خود نمی رسد. آن هم تا هنگامی که های مرتضی (درود بر او) پیروانی همانند شما بر جای دارد که خوشی های زندگی و زو زبور روزگار را فروخته و يك دله و با همه نیروئی که به او داده شده به یاری حق پرداخته، راه راست را آشکار می سازد، گمراهان را به راه می آورد و سرگشتگان را راهنمایی می کند.

چه نیکو گذشتگان و بازماندگانی شما از آن مردانید که پیمانی را که با خدا بستند با راستی به سر آوردند، برخی از آنان پس از آن که خدا را از خویش بخشود ساختند زندگی را بدرود گفتند و برخی دیگر همچنان در راه خدمت به اسلام می کوشد تا با چهره گشاده و آرام به دیدار پروردگار خویش شباید و در آن جا پیامبر را با جانبختگان و راست روان و کوشندگان و پیکارگران دیدار کند - که آنان نیکو هدشپنایی هستند.

آری من در آستان «غدير» ایستادم، در ژرفای آن فرو رفتم و به شناسایی پرداختم تا آن جا که در برابر خویش دیدگاه های تاریخ، فیلم های روزگاران گذشته، خامه های نگارندگان، بخش های نگاشته، ترانه های سرایندگان را یکباره دیدم و بوی خوش سخنان پیامبر را شنیدم و این ها همه مرا راهنمایی کرد که داستان «غدير» چیزی نیست که کسانی از پیش خود ساخته باشند و آنچه مردم در انکار آن می گویند از سر نادانی است و برای ماجراجویی یا نزدیک شدن به شاهان پیدادگر یا ترس از گفتن حقیقت. خدا نگارنده کتاب - عبدالحسین - را پاداش نیکو داده نگهدارش باشد تا برای دفاع از حق همچون شمشیری بران و بیرون از پیام و یا مشعلی فروزان بماند. و تو را - ای سرور من عظمی - نیز پاداش دهد که نیکوکاری هایت را پایانی نیست و آن را از پندران پاک و فرخنده ات به ارث برده ای آقای مظلومی! امیدوارم شما جلد های دیگر را نیز برای من بفرستید و از

بهای آن آگاهم کنید و از یاد نبرید که هر کس به خواستگاری پریچه‌ره‌ای رود پرداخت کابین برایش سنگین نیست من می‌توانستم پیش از این نگاشته، بهائی را که لازم است برای شما بفرستم ولی دلبدم این کار درست نیست زیرا ارزیابی پاره‌ای از چیزها امکان ندارد و از مرز بهائی که میزان عرفی می‌شناسد بیرون است چهره‌ها به «غدیر» که در ستایش آن، سرایندگان ترانه‌ها سروده و نگارندگان نامه‌ها پرداخته‌اند و این آیت درباره آن فرود آمده: ای برانگیخته خدا! آنچه را از نزد پروردگارت برتوانازل شده برسان و اگر چنین نکنی پیام او را نرسانده‌ای و خداوند نگهدار تو است.

امیدوارم درود ما را به دو برادر بزرگوار و دوشیرزاده ارجمندان برسانید و نیز به پدر و خانواده و دوستان و همه کسانی که دوست دارند ما را ببینند و بینیمشان، ویژه نگارنده و دارنده «الدیر»، و ایشان را آگاه کنید که ما کوشش‌هاشان را ارج می‌نهیم. خداوند شما و ایشان را باقی بدارد تا یاران حق باشید و چراغ دانش و پیروان خاندان پیامبر، که در برابر دروغ زنان از آستان ایشان پاسداری نمایند و برتری روشن و درخشان ایشان را که پاره‌ای از آن - اگر نگوییم همه‌اش - باز بچه دست باریگران شده است آشکار نمائید. در آخر و انجام از سوی کسی بر شما درود باد که نیکوکاری‌هاشان را بر زبان آورده و در زندگی دوجهان به یاری محمد و خاندان او - بر او و ایشان آفرین و درود باد - سعید و رستگار می‌گردد.

حمتگزاد شما محمد سعید دحدوح

۵ ربیع الاول ۱۳۷۰

مطابق ۱۳/۱۲/۱۹۵۰

اجازة نشر نامه گذشته

## به نام خداوند بخشاینده بخشایشگر

ستایش خدای را که پروردگار جهانیان است و درود و آفرین او بر سرور ما  
محمد و علی و بر برادران او و پیامبران دیگر و بر خاندان برگزیده و یاران پرهیز گار او  
و جرمة مؤمنان .

درود و رحمت خدا و برکت های او بر شما باد

پس از این ها ، نامه گرامی شما که به تاریخ ۲۰ ربیع الاول سال ۱۳۷۰ نوشته  
شده بود همراه با جلد سوم و چهارم القدير و کتاب «القدير فی الاسلام» رسید خداوند  
از سوی من و همه کسانی که از آن بهره مند شوند بهترین پاداشی را پد شما دهد که  
به دانشمندان کوشا و کاری داده می شود .

آقای مظفری ! از نامه ای که برای من فرستاده بودی دریافتم که نامه کوچک  
من که پاره ای از برتری های «القدير» در آن یاد شده بود تو را خوش آمده و پسند  
افتاده - و این ار لطف پرورد گارم است و از مهری که تو بمن داری - تا آنجا که  
آن را به نزد نگارنده دانشمند «غدير» برده ای - که خداوند تو و او را باقی بدارد  
تا یاران حق باشید و ذر اهل آن - و ایشان - که خدا نگهدارشان باشد - از سر  
بزرگواری و برای دلگرمی من در صدد بر آمده اند پس از آن نیکی که در باره ام  
کردند پاداشی هم به من بدهند و آن هم در برابر کار من که مصداق این مثل عربی  
است : «آسمان بر دریا می بارد و خود از آن مایه می گیرد» ؛ ایس است از تو  
خواسته اند اجازه بدهی نامه مرا منتشر کنند ولی تواز روی فروتنی ات ( که بهترین

ادبی که خاندان پیامبر درود برایشان به شما آموخته‌اند همین ادب یعنی فروتنی بدون آشنائی است) به من نوشتی اگر مانشرنامه‌ام موافق هستم و با ویژگی‌هایی که در موضوع و متن و فrazهای آن هست این کار را به زیان خود نمی‌بینم، تو آن را به ایشان بدهی تا در جلد هشتم به چاپ رسانند.

که چه یاد بود شیرینی و چه نوبذ زیبایی که تو - سرور من - مرا از آن آگاه کردی! من چگونه نخواهم نامم از راه پیوند یادوستی شما و خاندان مورد احترام من و شما - خاندان پیامبر درود برایشان باد - خوشبخت و سعید گردد؟ و سخنان بی‌ارجم در غدیر و آگیری جاودانه گردد که هر گاه مؤمن و خردمندی از آب روان و سرشارش بنوشد سرشار از دانش و یقین و راستی، و سیراب از ایمان گردیده و نگارنده و آفرین گوی و ستایشگر آن را به نیکی یاد کند و برایش خوبی بخواهد؟ اگر شما استادی که در آغاز و انجام درباره‌ی من و فرزندانم و همه‌ی کسانی که از پشتم بدر می‌آیند و نیز در باوۀ همشهریان خردمندم نیکی‌نوی نموده‌اید نبودید آیا روزگار، مرا از چنین سرفرازی‌ای برخوردار نمی‌کرد؟

راستی که خاندان پیامبر - درود برایشان باد - خوئی به شما به میراث داده‌اند که مانند آن را در میان دیگران ندیده‌ایم مگر بسیار اندک از کسانی که پرهیزگار و پاکدل‌اند.

سرور من! ما از گذشته‌ها می‌شنیدیم که مرد راستگو کسی است که نه گفتار او بلکه احوالش تو را به خدا راهنمایی کند ولی معنی این مطلب را در نمی‌یافتیم و راستی بنیاد آن را نمی‌دانستیم مگر هنگامی که شهر سپید چهره‌ی ما از رخسار شما درخشندگی یافت و نزد من فرستادید و در مورد مسأله‌ای از من اجازه خواستید که خود موهبت و بخششی است از سوی خود شما بر من.

در پایان درود کسی را بپذیرید که پیوسته بر پیمان دوستی‌اش پایدار است.

شاگرد و دوستدار شما

محمد سعید دحدوح

ربیع الاول ۱۳۷۰ مطابق ۱۳۷۱/۱/۷

با دستی پر از بزرگداشت، گفتاری پاکیزه و پر از گوهر و مروارید دریافت کردیم به خامه استاد برتر، بازمانده پیشینیان شایسته، حجت اسلام و نشانه خداوند، پیشگاه حاج شیخ آقا بزرگ تهرانی نگارنده نامه سترک و بزرگ «الذریعة الی تصانیف الشیعة». که خدا براو دود فرستد

— پس سیاس اورا و هزاران سیاس اورا —

الحمد لله العلی القدير والصلوة والسلام علی محمد نبیه البشیر النذیر وعلی وصی نبیه و خلیفته علی صاحب بیعة القدير وعلی ذریعتهما الائمة المعصومین صلوات الله علیهم الی يوم الدين

وبعد فغير خفی علی المتبعین ان الماضیین من علماء الشیعة و اساطین الدین رضوان الله علیهم اجمعین قد بذلوا قصارى جهدهم فی بناء الصرح الاسلامی المقدس وتحملوا المشاق لأظهار الحقائق الناصحة المموهة التي عبث بها الایادی المجرمة فسودت صحائف التاريخ و لاخرو فان الشیعة هی الفرقة الوحيدة التي اخذت علومها و آدابها عن الائمة (اهل البيت الذین اذهب الله عنهم الرجس و طهرهم تطهیرا) لقد نبغ فیها مآت الالوف من علماء مؤلفین و شعراء مجیدین و کتاب متفننین لهم اليد الطولی فی جمیع فنون و لا یطی ان فرقة من الفرق الاسلامیة او غیرها تجاریهم. و تشهد بذلك کتبهم العديدة و مؤلفاتهم النافعة المفیدة المفیدة اسماء بعضها فی الذریعة جزاهم الله عن الاسلام و المسلمین خیرا.

و قد نبغ فی قرننا هذا (الرابع عشر) كما نبغ فی سائر القرون السالفة علماء عاملین مصلحین مجاهدین لاتأخذهم فی الله لومة لائم یسمون وراء الحق وان بعد و یبسطادونه و ان هرب قاصدین بذلک القات ذوی الفكر الحرة الی الصواب و ارائتهم الطريق الواضح الخلی من الشک و الارتياب

و من اولئك العلماء الافذاذ الذین کرسوا حیاتهم الثمينة لخدمة العلم و الدین و الحقيقة، الامتاد الكبير البحاتة الشهیر المتبع القدير مولانا الحاج المشیخ عبد الحسین الامینی نزیل النجف الاشرف مؤلف (کتاب القدير) و غیره من التألیفات الفیمة و الآثار البلیغة النافعة

فاق الامینی کثیرا من العلماء الذین کتبوا فی هذا الموضوع الخطیر المذكور



بعضهم في المجلد الأول من التقدير ص ٢٤٥ لأن ما كتبوه غير واف بالعرض ولا شاف للتعليل وإن اتى البعض بما هو الامتية المتوخاة لكنه بصورة لا تلائم المعصور الحاصر ما لا ينبغي فقد امدد الله بروح عنايته فاخذ الموضوع من جميع نواحيه واحاط به من جميع جهاته وصب تلك المعاني العالقة بقوالب انصاف الخاصة والعامة والقريب والبعيد حتى صار مفخرة الجميع فجدير بالاكبار والاعجاب ما اسداه العلامة الاميني في هذا الكتاب من خدمات للاسلام .

عرفت مؤلف التقدير قبل ان اكتب له مسند الامين فيما قبل نيف و عشرين سنة و قبل نشر مؤلفه شهداء الفضيلة الذي هو باكورة اعماله الجليلة وعمري لقد كان تاجا حيا دال على ذهنه الوفاة و فكره الناقب و همته القعساء عرفته باحثا متتبعا منضعا لمجاهدا طموحا الى التأليف والبحث والتنقيب في المواضيع المفيدة للملازمة في بناء الاسلام عرفته رجلا لم يقصر ذهنه على العلمين المهمين ( الفقهاء والاصول ) وان كانا اساس كل شيى و منبعه العذب

عرفت ذلك كله ولم اكن متربعا او ظانا ان هذا الرجل الجليل بطرق مثل هذا الموضوع العظيم و ينز افرائه و يفوق كل من كتب فيه فما انا انيه وارجو له النجاح الباهر في جميع اعماله . نشر الجزء الاول من كتاب التقدير في الاسواق في ١٣٤٣ و سررت اثره سائر الاجزاء بتلك الحلة الجميلة فقرضه الطماء والادباء والفلاسفة والشعراء فوددت ان اكون ممن يقوم ببعض هذا الواجب ازاء هذا المؤلف المجاهد والمؤلف المفيد لكنني خفت على نفسي من الفرق في تيار امواج هذا البحر المتلاطم الذي سمي تواضعا من مؤلفه بالتقدير قصرت اقدم رجلا و اؤخر اخرى و لم نزل الاجزاء تنجزو بفضل بها على مؤلفها دامت بركاته فتقوى عندي الفكرتان و اخيرا وجه الى عتاب احد السادة المحترمين فلم ازد في جوابه على قولي اني قاصر عن تفريظ مثل هذا السفر الثمين والثناء عليه بل هو اجل واعظم من ان يفرظ و يشي عليه و يرملى الادعاء لمؤلفه بطول العمير و حسن الختام فاسأل الله تعالى بخلوص الدعوة ان يصيفها بفي من عمري على همرة الشريف حتى يستوفى تمام المراد و فتنا الله جميعا لتأييد الحق والاحذبه حرره المسبئي المسمى بمحسن والمدعو بأقا يزركش الطهراني نزيل النجف الاشرف في ثاني شهر الصيام ١٣٧١ هـ

## توجه

ستایش خداوند توانا و برتر راست و درود و آفرین بر پیام آور او محمد که نوید آورنده بود و بیم دهنده از سرانجام کارهای زشت، و هم بروسی و جان نشین پیامبرش - که در روز غدیر برای اودست فرمانبری از مردم گرفته شد - و هم بر پیشوایان پالاک از زادگان آندو - درود برایشان باد تا روز سزا -

پس از این ها، بر پژوهشگران، پوشیده نیست که گذشتگان از دانشمندان شیعه که ستون های کیش مایند و خدا از رحمة ایشان بخشود باد، منتهای کوشش خویش را نمودند تا ساختمان پلک اسلام را برپا دارند و در پنج ما بر خود هموار ساختند تا حقیقت های آشکارا که باز چیده دست گنهگران گردیده و انگشت باطل خورده و به تباهی گراشیده بود برای مردم روشن سازند و چهره تاریخ را از آن سیاهی که دچارش بود برهانند و این شگفتی ندارد زیرا شیعه یگانه دسته ای است که دانش ها و سنت ها و فرهنگ خویش را از پیشوایان خاندانی گرفته که خداوند هر گونه آلائش را از ایشان به دور ساخته و پالاک و پاکیزه شان گردانیده است، و از همین روی بوده که از میان شیعه، صدها هزار دانشمندان و نگارندگان و سخنرایان نیکو گفتار و نیز نویسندگان سر بلند کرده اند که در همه هنرها و ورزیده گردیده و دستی دراز داشته اند که گمان نمی رود هیچ يك از غرقه های دیگر - اسلامی یا غیر اسلامی - با ایشان برابری تواند کرد، و گواه این سخن، کتاب های فراوان و نگاشته های سودمند ایشان که نام پاره ای از آنها در «ذریعه» آمده است، خداوند از سوی اسلام و مسلمانان بدیشان پاداش نیکو دهد.

در روزگار ما نیز که سده چهاردهم است همانند دیگر سده های گذشته، دانشمندان کاری و اصلاح طلب و مجاهد پیدا شدند که در راه خدا سرزنش هیچ کس در ایشان در نمی گیرد، در پی حقیقت، هر اندازه هم دور باشد به کوشش بر می خیزند و آنرا رخ را که گریز پانیز هست به دام می افکنند و با این کار خود می خواهند دارندگان اندیشه های آزاد را به سوی صواب متوجه نمایند و نور را روشن و نهی از هر چون و چرا را بدیشان نشان دهند.

یکی از آن دانشمندان یگانه ای که زندگی گرانمایان را و پژوهشگران را

دانش و دین و حقیقت گردانیدند، استاد بزرگ، پژوهشگر نامور و کوشگر توانا سرور ما حاج شیخ عبدالحسین امینی است که در نجف اشرف سکونت گرفته و کتاب‌هایی گرانبها و آثاری بزرگ و سودمند همچون «القدر» و جز آن، نگارش داده است.

امینی بر بسیاری از دانشمندان که در این زمینه مهم به نگارش پرداختند و برخی‌شان درس ۱۴۰ از «القدر» یاد شده‌اند - برتری دارد زیرا آن چه ایشان نوشته‌اند رسانای مقصود نیست و تشنگی جویندگان را فرو نمی‌نشاند و اگر هم فرآورد کار برخی‌شان به گونه‌ای باشد که به آرزوی مطلوب ما پاسخ دهد باز به شکلی است که باشبوه‌های روزگار کتونی نمی‌سازد. ولی امینی را خداوند با روح لطف خویش باری داد تا موضوع را از همه سوی آن در اختیار گرفت و از همه جهات بدان احاطه یافت و آن معنی‌های گرانبها را در قالب‌هایی که حوام و خواص و دوران و نزدیکان با آن آشنایند بر بخت نامایه سرفرازی همگان گردید. پس خدمت‌هایی که دانشور امینی در این کتاب به مسلمانان نموده، بایستی بزرگ داشت و آن را ستایش نمود.

من نگارنده «قدر» را پیش از آنی می‌شناختم که «مسند الامین» را برای او - در بیست و اند سال پیش - بنویسم. و پیش از آنی که کتاب خود «شهادة الفضيلة» را منتشر کند که نخستین فرآورد کارهای بزرگش بود و به زندگی‌ام سوگند که فرآوردی زنده بود و نشانه‌ای بر خردتابان و اندیشه فروزنده و همت بلند وی. او را به این گونه شناختم که پژوهشگری است کوشگر، با بهره بسیار از دانش، پرنشاط، شیفته نگارش و پژوهش و بررسی در زمینه‌هایی که در ساختمان اسلام، سودمند و بایسته است.

او را به این گونه شناختم که خرد خود را در چار دیوار دو دانش چشمگیر - فقه و اصول - نگاه نداشته - هر چند که این دو در جای خود، پایه و سرچشمه گوازی هر چیز است -

همه این‌ها را می‌دانستم ولی چشم به راه نبودم و حتی گمان نمی‌بردم که

این مرد بزرگ، در چنین موضوع بزرگی رایکوبد و بر همگنان خود چیرگی یافته و برتری خویش را بر همه کسانی که در آن زمینه کار کرده اند آشکار سازد. و اکنون من بدو آفرین می گویم و آرزو می کنم که در همه کارهایش رستگاری ای روشن همگام او باشد. جلد اول «الغدیر» در ۱۳۶۲ به بازار آمد و منتشر شد و به دنبال آن نیز دیگر جلدها با همان پیرایه زیبا نمایان گردید و دانشمندان و ادیبان و فیلسوفان و سرایندگان، ستایش نامه‌ها برای آن فرستادند و من نیز همراه دوست داشتم از کسانی باشم که - در برابر این نگارنده پرتلاش و این نگارش سودمند - مباداری از وظیفه خود را انجام داده‌اند ولی بر خود بیم داشتم که نکند در طوفان موج این دریای خروشان که نگارنده‌اش - از سر فروتنی - «غدیر» - آهگیر» نامیده هرق شوم این بود که گامی پیش می‌نهادم و گامی پس؛ و مجلدات کتاب یکی پس از دیگری سرانجام می‌یافت و نگارنده آن - که فرخندگی‌هایش پاینده باد - با دادن آن به من بزرگواری می‌نمود و اندیشه انجام آن وظیفه، دردلم نیرو می‌گرفت تا این آخری‌ها یکی از سروران ارجمند به من خرده گرفت که چرا کار را به تعویق می‌اندازم و من در پاسخ او بیش از این نگفتم که من سخن خود را در آفرین گوئی و ستودن چنین نامه گرانبهای، رسالتی بیشم زیرا برتر و بزرگتر از آن است که آن را آفرین گویند و بستانند و مرا نمی‌رسد جز این که خداوند را بخوانم و از او بخواهم که زندگی وی را دراز گردانیده و فرجامی نیکو روزی او نماید آری بانی بی خالص از درگاه او درخواست می‌کنم آن‌چه از زندگی من مانده است برسد و گوی و الای از بیفزاید تا خواست خود را صد درصد بیابد و کار را به انجام برساند. خداوند همه ما را در راه باری حق و چنگ زدن بدان، پیروزیدارد. به قلم گنهکار و موم به محسن (= نیکوکار) و معروف به آقا بزرگ طهرانی مقیم نجف اشرف در روز دوم ماه روزه سال ۱۳۷۱ از هجرت پیامبر.

## روش فرمانروای مؤمنان

### روش شیعه، روش امینی

سرور ما فرمانروای مؤمنان به حجر پسر علی و عمرو پسر حمق گفت:  
من خوش ندارم که شما قرین گوی و دشنام دهنده باشید و دشنام بدهید و  
از دیگران بیزاری بجوئید ولی اگر کارهای زشت ایشان را باز گو کنید و بگوئید:  
شبهه ایشان چنین و چنان است و کارهای ایشان چنین و چنان است سخن شما به  
راستی نزدیک تر است و در مقام دلیل، رساتر. جای قرین ارستادن برایشان و بیزاری  
جستن از آنان بگوئید: «خدا یا خونهای ما و خونهای ایشان را از ریختن نگه دار  
و میان ما و ایشان آشتی بپا داز و ایشان را از گمراهی شاد، به راه راست برسان. تا  
هر کس از ایشان که حق را نمی شناسد بشناسد و هر کس از ایشان که سخن از گمراهی  
و دشمنی می گوید به راه راست باز گردد.» آری این ماحم برای شما بهتر است و  
هم در نزد من دوست داشتنی تر.

آن دو گفتند: ای فرمانروای مؤمنان! اندرز تو را می پذیریم و شبهه را راه  
کار می بندیم<sup>۱</sup> امینی نیز سخنی مانند آن دو می گوید و گفتار همه شیعیان نیز  
چنین است.

و درود بر آن کس که از راستی پیروی نماید